

الهيئة العامة  
لدار الكتب والوثائق القومية  
مركز وثائق وتاريخ مصر المعاصر

من تراث عبدالله النديم « ٣ »

# كان ويكون

تقديم

د . عبدالعظيم رمضان

دراسة تحليلية

د . عبدالمنعم إبراهيم الجميعي

طبع بمطبعة دار الكتب  
القاهرة ١٩٩٥





کاتو  
وېټون





الهيئة العامة  
لدار الكتب والوثائق القومية  
مركز وثائق وتاريخ مصر المعاصر

من تراث عبدالله النديم « ٣ »

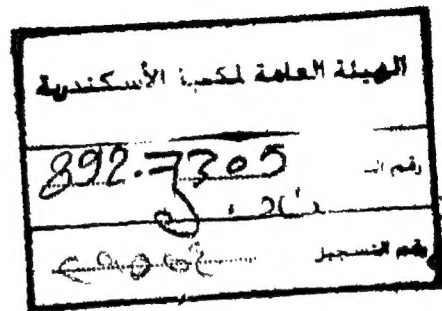
# كان ويكون

تقديم

د. عبدالعظيم رمضان

دراسة تحليلية

د. عبدالمنعم إبراهيم الجميعي



طبع بمطبعة دار الكتب  
القاهرة ١٩٩٥



---

«الذمم لا تضيع بالعوارض ، والهمم تحيا في الشدائد ..  
والإنسان عبارة عن سطر يكتب في صفحات الزمان»  
عبد الله النديم  
« كان ويكون »





## تقديم

يستمد عبد الله النديم أهميته في تاريخ مصر من مصدرين : الأول : وطنى ، ويتمثل في مشاركته الايجابية في الثورة العربية كخطيب للثورة ومدافع بالكلمة المكتوبة عنها ، والثانى ، فكرى ، ويتمثل فيما أصدره من صحف وألفه من كتب ، ومن هنا كان اهتمام مركز وثائق وتاريخ مصر المعاصر باعادة نشر ما أصدره من صحف وكتب . فقد سبق للمركز أن نشر صحيفة « التنكيك والتبكيك » ، أولى الصحف التى أنشأها عبد الله النديم فى ٦ يونيو ١٨٨١ ، ثم نشر صحيفة « الأستاذ » ، الثالثة الصحف التى أصدرها النديم بعد « التنكيك والتبكيك » و « الطائف » . وما نحن نقدم للقارئ كتاب « كان ويكون » أبرز مؤلفات عبد الله النديم التى كتبها بعد هزيمة الثورة العربية وتصفيتها فى عام ١٨٨٢ .

وكانت سلطات الاحتلال قد نصبت المحاكم العسكرية لمحاكمة الثوار ، ونفت منهم من نفت وأعدمت من أعدمت ، وجاء دور محاسبة عبد الله النديم ، فلفقت له تهمة الاشتراك فى حرق الاسكندرية ، ونسبت للنديم أنه قال عند عودته من الاسكندرية بالقطار يوم ١٣ يولية ١٨٨٢ : « إننا جرقنا الاسكندرية ، وقتلت بمسدسى ثلاثة من الأجانب » ، وعندما علم بذلك أيقن أن مصيره لن يفترق عن مصير سليمان داود ، وهو الاعدام . فقرر الاختباء ، وواتاه الحظ بقبول الشيخ محمد الهمشرى ، عمدة

العتوه القبليّة ، ايواءه فى داره ، رغم المخاطرة الجسيمة . ولكن الظروف تطلبت من النديم التنقل فى قرى مديرية الغربية وبلادها متنكرا ، وقد أقام ببعض هذه البلاد ، مثل « الكوم الطويل » ثلاث سنوات ، تحت اسم الشيخ يوسف المدنى ، كما أقام فى القرشية ضيفا على أحمد باشا المنشاوى مدعيا أنه عالم يمنى يدعى الشيخ على اليمنى ! وقد تزوج فى خلال هذه الضيافة بزوجته الثالثة . وظل على مغامرات هذا الاختفاء مدة تسع سنوات حتى تعرف عليه رجل بوليس سرى سابق ، فوشى به طمعا فى المكافأة التى رصدتها الحكومة للقبض عليه وقدرها ألف جنيه ، فألقى القبض عليه فى بلدة « الجميزة » فى ٢ أكتوبر ١٨٩١ ، وكان رئيس نيابة طنطا الذى أجرى التحقيق معه قاسم أمين !

على أن القبض على النديم أثار ضجة كبرى فى مصر والعالم الإسلامى ، وبدأت الصحف تكتب مطالبة بالعفو عنه ، فقرر مجلس الوزراء برئاسة عبد الرحمن باشا رشدى فى جلسته المنعقدة فى ١٢ أكتوبر ١٨٩١ ، إبعاد النديم إلى الشام ، والإفراج عن جميع الذين قبض عليهم وسجنوا بتهمة معاونته على الاختفاء ، ومنح النديم ١٥٠ جنيها ليستعين بها فى منفاه فى شئون الحياة .

وقد سافر النديم إلى يافا من ميناء الاسكندرية وسط  
مظاهرات تكريم الوطنيين ، وشيعة محافظ الاسكندرية عثمان  
باشيا عرفى ، ووصل إلى يافا فى ١٥/١٠/١٨٩١ ، ولكنه لم  
يستمر طويلا لأن الخديو توفيق توفى فى تلك الأثناء وخلفه  
الخديو عباس حلمى فى يناير ١٨٩٢ ، وأراد أن يتقرب إلى  
الوطنيين ، فعفا عن النديم فى ٣ فبراير ١٨٩٢ وعاد النديم إلى  
مصر فى يوم ٩ مايو ١٨٩٢ ، بعد أن اختفى من الحياة السياسية  
ما يقرب من عشر سنوات - أى منذ ١٥ سبتمبر ١٨٨٢ . وكان  
عمره قد اقترب من الـ ٤٧ عاما .

على أن نضال النديم الوطنى والحن التى مر بها ، خصوصا  
محنة الاختفاء ، أضعفت صحته ، وغلبت عليه روح التصوف ،  
فليس العمامة الخضراء والجبة والقفطان وهى زى الأشراف  
المنتسبين إلى أسرة الرسول الكريم ، وجاهر باتصال نسبه  
بالرسول صلى الله عليه وسلم ، وأصبح يدعى : « السيد عبد الله  
نديم » .

على أن عملا وطنيا آخر كان ينتظر عبد الله النديم ، فقد  
عاد ليجد الاحتلال البريطانى يسيطر على البلاد ويخمد كل  
صوت ويشهر سيف الاغلاق على كل صحيفة وطنية ، فقد ألغى  
جريدة « الوطن » وعطل جريدة « الأهرام » ، وألغى جريدة  
« الشرق » وجريدة « الزمان » ، وأندرج جريدة « الصادق »

بالإغلاق ، ومنع جريدة العروة الوثقى من دخول البلاد .  
ولكنه عاد ليجد الصلة بين حاكم البلاد والثورة كرومر قد  
تغيرت ، اذ بدأ الصدام بين الخديو عباس والثورة كرومر بسبب  
تسلط العميد البريطاني ، وأخذ الخيو عباس يتقرب من  
الوطنيين ، وحفظ له النديم جميل عفو عنه وسماحة له بالعودة  
إلى مصر ، فسارع إلى تأييده وجعله رمزا للمقاومة الشعبية  
للاحتلال ، وطلب من الشباب أن يؤيدوه في مقاومته للاحتلال .  
واتصل الخديو بالنديم وجمعية الشبان التي يجتمع أعضاؤها  
به ، ومنحهم تأييده ومعونته ، وتوثقت أواصر الود بين عباس  
والنديم .

وقد سارع مصطفى كامل إلى لقاء النديم عندما علم  
بظهوره في القاهرة ، وقدم نفسه اليه كطالب من طلبة الحقوق ،  
فرحب به ، ونشأت بين الفتى والنديم صلة كان لها تأثيرها  
البالغ في مصطفى كامل ، فقد وجهته إلى العمل الصحفي بعد  
أن شرح له النديم أهمية الصحافة ودورها في تنوير وتكوين  
الرأى العام .

وكانت خطة النديم لإيقاظ الوعى بين الشعب المصرى  
وتوعيته بأضرار الاحتلال ، هى إصدار جريدة يعبر فيها عن  
آرائه ويحفز فيها همم المصريين ، ولكن كيف السبيل إلى



إلى تضريح وزارة الداخلية ؟ لقد تغلب على ذلك بأن طلب إلى أخيه عبد الفتاح النديم استصدار ترخيص باصدار مجلة الأستاذ الأسبوعية ، على ألا تتعرض للأمور السياسية الداخلية والخارجية . وقد نالت هذه المجلة من الشهرة والانتشار في شهور قليلة ما لم تنله غيرها في أعوام ، وكتب فيها كبار الكتاب والشعراء في مصر والخارج ، وأصبحت أكثر الصحف انتشارا حتى اليومية منها ، وأصبحت منافسا خطرا للمقطم لسان حال الاحتلال ، وجاهر فيها النديم بنصرته للخديو وتأييده لسياسته .

على أنه عندما شعر كرومر بخطر « الأستاذ » أوعز إلى رياض باشا رئيس الوزراء بأن يرسل انذارا إلى « الأستاذ » بالغلق اذا تعرض للسياسة ، واتهمته المقطم والبروجرية بأنه يعد لثورة كالثورة العرابية ، وعندئذ طلب اللورد كرومر من الخديو نفى النديم لأنه يثير روح التعصب الدينى في البلاد . فنفى النديم مرة أخرى خارج مصر ، وخرج آخر عدد من الأستاذ في ١٣/٦/١٨٩٣ ، وغادر مصر إلى يافا في منتصف يونية ١٨٩٣ ، ثم استقر بالآستانة ، ونال الحظوة لدى السلطان العثماني وتعرف بذوى الفضل من الوزراء والعلماء ومنهم السيد جمال الدين الأفغانى ، وقضى نحبه بها في ١١ أكتوبر ١٨٩٦ .

وهذا الكتاب الذى تقدمه للقارئ ، وهو كتاب : كان ويكون : كتبه النديم أثناء فترة الاختفاء عن عيون الانجليز ، وهو عبارة

من مناظرة بين النديم وأحد الفرنسيين حول المشكلات الدينية والخلافات السياسية والتاريخية بين الشرق والغرب وعادات الأمم المختلفة ، والمقارنة بينها ، وأصل الأديان وفلسفتها - وهي مناظرة حبية تمت بالاتفاق بين المتناظرين .

وقد عهدنا إلى الدكتور عبد المنعم الجميغى بكتابة دراسة تحليلية له ، مع الحرص على طبعه بطريقة التصوير للحفاظ على شكله الذى صدر به من مطبعة « المحروسة » فى عام ١٨٩٢ .

ومركز الوثائق وتاريخ مصر المعاصر اذ يقوم بنشر هذا الكتاب ليأمل أن يكون قد أدى جزءا من رسالته فى الحفاظ على تاريخنا القومى ومصادره الأصلية .

والله ولى التوفيق

الهرم فى ٢٢ مايو ١٩٩٥

أ.د. عبد العظيم رمضان

رئيس اللجنة العلمية المشرفة على

مركز وثائق وتاريخ مصر المعاصر

## دراسة تحليلية

يعتبر عبد الله النديم أحد كبار المؤلفين المصريين البارزين في النصف الثاني من القرن التاسع عشر فله من المؤلفات الكبيرة والصغيرة ما يعد بالثبات منها الأشعار والأزجال والروايات ، والرسائل الأدبية والمقالات الصحفية والمؤلفات السياسية والعلمية والدينية التي شغلت افكار الكثيرين من الباحثين والسياسيين<sup>(١)</sup>.

ولعل أبرز هذه المؤلفات هو ماكتبه خلال فترة الاختفاء فبعد هزيمة العربيين في التل الكبير تمكن النديم من الاختفاء عن عيون الانجليز داخل قرى مصر ونجوعها لفترة امتدت من عام ١٨٨٢ إلى عام ١٨٩١ وقد اشرف على اختفائه جهاز من الوطنيين المصريين ساعدوه على الاختفاء عن عيون الحكومة وأمدوه بالكتب والمراجع التي ساعدته على التأليف والكتابة ومن هؤلاء الشيخ شحاته القصبي أحد مشايخ الطرق الصوفية المشهورين والشيخ سعيد الأزهرى صديق النديم والذي آواه في منزله حوالى شهر ، وامده بما يلزمه من كتب ، والشيخ محمد الممشرى عمدة العتوة القبلية الذى أقام النديم في داره ثلاث سنوات وغيرهم .

وبالرغم من قسوة فترة الاختفاء ، ووحشة الأماكن التي كان يختفى فيها النديم وظلمتها لدرجة أنه لم يعرف فيها الليل من النهار ، ولم يتمكن من الكتابة أو القراءة إلا على ضوء مصباح صغير من الغاز<sup>(٢)</sup> الكثير الدخان فإنه فكر في التأليف والكتابة حتى يشغل وقته ويمارس هوايته ومع أن صديقه المستتر عليه نصحه بتأجيل ذلك حتى تتحسن الأحوال بقوله «يمنعك من الكتابة الآن ظلمه القاعة ، واشتغال فكرك

بهذه المزعجات الحاصلة» فإن النديم لم يتأثر بكل هذه المعوقات التي زادته تصميمها على الكتابة والتأليف فأخذ يصنع الحبر من هباب القرن وبدأ يشغل نفسه بالكتابة فتفتقت قريحته واستطاع أن يؤلف عشرين كتابا في ألوان شتى من الآداب والعلوم والفنون ويتضح ذلك من رسالة له إلى صديق قال فيها «تراني فكري كليمي ، وقلمي ندبني استودعه مافي الصدور فيحفظه في السطور ثم يرده عليّ كتابا لم يجمع إلا صوابا . فاعود إليه بالنظر لترويح الفكر ، فتارة اشتغل بكتابه فصول في علم الأصول وأجمع عقائد أهل السنة بما تعظم به الله المنه ، وحينما اشتغل بنظم فرائد في صورة قصائد ، ووقتاً اكتب رسائل مؤتلفه في فنون مختلفة ، وآونة أكتب في التصوف والسلوك وسير الأخبار والملوك ، وزمنا أكتب في العادات والاخلاق وجغرافية الآفاق ، ومرة أطوف بالأكران على سفينة تاريخ الزمان ، ويوما اشتغل بشرح أنواع البديع في مدح الشفيع صلى الله تعالى عليه وعلى آله وأصحابه ، وأنصاره وأحزابه . وقد تم لي إلى الآن عشرون مؤلفا بين صغير وكبير فانظر إلى آثار رحمة اللطيف الخبير كيف جعل أيام المحنة وسيلة للمنة والمنحة<sup>(٣)</sup> .

كما أوضح النديم أن الفترة التي قضاها في الاختفاء قد افادته في التفرغ للكتابة والتأليف وأبعدته عن ضياع وقته في زيارة الأهل والايخوان وفي حضور مجالس الجمعيات والمدارس وغيرها فقال «أتراني كنت أكتب هذه العلوم في ذلك الوقت المعلوم ... (وكنت) اشتغل بعض النهار بتحرير الجورنال ، واقضى ليلى في دراسة الاحوال مشغلا بمجالس الجمعيات الخيرية ومدارسها<sup>(٤)</sup> التعليمية وزيارة الاخوان ومراقبة ابناء الزمان ... فمتى كنت انظر للمخلقات وأكتب هذه المؤلفات»<sup>(٥)</sup> .

ومن رسالة اخرى كتبها النديم إلى صديقه الأزهرى يتضح أن رغبته في التأليف والكتابة ترجع إلى حبه للخدمة العامة ورغبته في افادة

مواطنيه حيث يقول «وقد التزمت صرف أوقاتي في كتابه ماعساه أن يكون نافعا لإخواني، ولم يصرفني سوء الأخبار عما تعهده في حب الخدمة العامة»<sup>(٥)</sup>.

وكتاب كان ويكون» الذي نعرض له هو أحد الكتب العشرين التي ألفها النديم اثناء اختفائه وعن أسباب وضع النديم لهذا الكتاب هو أنه قبل الاختفاء كان قد اهتم بجمع الحوادث الهامة الخاصة بالشرق والغرب في كتاب من أربعة اجزاء سماه «مقابلة النظير» كان قد أهدها إلى السلطان العثماني محمود الثاني وأنه اراد استكمال هذا العمل بتأليف كتاب يشرح فيه للمؤرخين والكتاب سواء في الشرق أو الغرب الاحداث التي ألت بمصر وانتهت باحتلال الانجليز لها بصفته شاهد عيان لها ومشاركاً فيها حتى يوضح الأمور على حقيقتها ولا يترك لأحد الفرصة أن يطلق قلمه بما يوافق مشاربه واغراضه لا بما يتفق مع الحقيقة ويتضح ذلك من قول النديم «فإن سأل سائل عن سبب وضعته أجبتة بأنى لم أضعه امتثالاً لأمر ملك أو خدمة لأمر أو ذى جاء أو لطمع في جائزة أو موافقة لأمة دون أخرى بل عندما خرجت متغيباً ووصلت المختفى الأول تذاكرت مع .. صاحب البيت في حوادث الشرق الأخيرة وأهميتها بالنسبة للمؤرخين وكاشفته بما كنت مشتغلاً به من جمع الحوادث المهمة المختصة بالشرق والغرب دينا وسياسة وتخليدها في كتابي المسمى (مقابلة النظير) وانى انهيت منه أربعة اجزاء ضخمة إلى السلطان محمود وأريد الآن أن اشتغل باتمامه»<sup>(٦)</sup>.

وبالرغم من أن صديقه قد اثناء عن الانشغال بتأليف هذا الكتاب بقوله «يمنعك من الكتابه الآن ظلم القاعة واشتغال فكرك بهذه المزعجات الحاصلة ولو نشطت للكتابة فانك لاتعلم ان كان كتابك فقد أو بقى موجودا فيكون هذا الجزء الأخير أبتر»<sup>(٧)</sup>.

ومع أن النديم قد انصرف عن هذا الكتاب إلى كتابه الشعر بناء على نصيحة صديقه فإنه لم يلبث أن عاد إلى الكتاب عندما بلغه أن هناك من سيضع كتابا عن حوادث الثورة العرابية بما يتفق مع مشاريعه خشية أن تضيع الحقيقة واخذ النديم يفكر في الخطة التي سيتبعها في كتابه الذي أراد أن يبدأ بتأصيل الأديان والمقارنة بين الشرق والغرب وينتهي به عند حوادث الثورة العرابية وخلال ذلك وبعد أن كتب المقدمة تذكر صديقا فرنسيا قديما كان قد حضر إلى مصر ليكتب عن أحداثها عن مشاهدة ويقين، وكان قد تعرف عليه بالاسكندرية في عام ١٨٧٥ ويعرف أن له ضيعة كبيرة قريبة من مخبئه بالعتوة القبلية، وأنه لم يسافر إلى بلاده كما فعل العديد من الأوروبيين خلال أحداث الثورة العرابية.

وقد فكر النديم في الكتابة إلى هذا الفرنسي لعله يجد عنده من الأخبار والمدونات مايساعده على ماشرع فيه، فتشاور مع الشيخ الهمشري صاحب الدار التي يختبئ فيها في الأمر، وطلب منه الاتصال بالخواجه الفرنسي ولكن العمدة تردد في الأمر وأخذ يراجع النديم حوالى ساعتين موضحا له كيف يأتمن على سره شخصا أجنبيا<sup>(٨)</sup>. ولكن النديم أقنعه بالذهاب بقوله «لا تخش شيئا فأني واثق بدمته وعلو همته، وقد استخرت الله تعالى فأنشرج صدرى لهذا الأمر، فتوجه إليه واعطه جوابي الذي سأكتبه إليه فإن سألك عن مكانى فقل له هو عندي وأن رغب لحضور فاحضره معك من غير أن تتخوف منه في شيء<sup>(٩)</sup> مؤكدا له ثقته بطهارة ذمته ووفائه وإنسانيته فاقتنع العمدة في آخر الأمر وطلب من النديم أن يكتب الخطاب ليوصله للفرنسي، فكتب النديم للفرنسي خطابا موضحا فيه ظروفه، وطالبا منه أن يحافظ على سره، وأن يكون رجلا من شداد العزائم<sup>(١٠)</sup>.

وقد حمل الشيخ الهمشري رسالة النديم إلى الخواجه الفرنسى وسلمها له فقرأها ثم أعطاها لزوجته فقرأتها ثم أعادتها إليه فمزقها إربا زيادة في الحذر، ونظرا لتواجد بعض الناس في مجلس الخواجة أثناء ذلك، قام الخواجه بتمويه الأمر عليهم فقال للهمشري في غضب «قل له .. احفظ لى حقى عندك قبل كل انسان حتى آتيك ونتحاسب وإياك أن تمد يدك لبنك أو خواجه غيرى فإن فعلت ذلك وقعت فى شرك المحاكم وحكمت عليك بما لا ترضاه»<sup>(١١)</sup>.

ومعنى ذلك أن الخواجة أوضح للمتواجدين في مجلسه أن الأمر لا يزيد عن كونه عملا تجاريا يتعلق بأحد عملائه المتعاونين معه في التجارة، فخرج الهمشري من بيت الفرنسى متكدرا ذاهل الفكر لعدم فهمه لقصد الفرنسى، ولما وصل إلى النديم وحكى له ما حدث إستبشر النديم خيرا وفهم مقصد الفرنسى، وشرحه للعمدة بقوله هو بعباراته التى القاها عليك «يشدد علىّ بعدم اخبار أحد عن مركزى، ويحذرنى من الوثوق بغيره مدة الاختفاء وينذرنى بأن الناس تغيرت أحوالهم فإن أخبرت صديقا غيره ربما انقلب عدوا وسلمنى إلى الحكومة فتحكم علىّ بما تراه، ثم أنه وعد بمجيئه وإن لم يعين الوقت فعبارة كلها خير ونعم»<sup>(١٢)</sup>.

وخلال انتظار النديم للخواجه حدث أن زار مأمور المركز منزل العمدة فسرت الهواجس من جديد في قلب العمدة، وتشكك في أن الخواجه اتصل بالمأمور وأخبره بمقر النديم<sup>(١٣)</sup>، ولكن ما حدث كان بمحض الصدفة فالمأمور نزل بمضيعة العمدة أثناء تنقله بين قرى مركزه للمرور عليها دون أن يعرف بمكان النديم وخلال تواجد المأمور حضر الفرنسى إلى العتوة القبلية في الغروب مرتديا جبة وقفطانا وعمامة ومثلفعا بهجرام أبيض على هيئة مشايخ القبائل<sup>(١٤)</sup>، ودخل المضيفة ولما رأى المأمور فيها تحول إلى قاعة أخرى دون أن ينتبه إليه المأمور ثم

دخل إلى غرفة النديم وقد وصف النديم المقابلة بقوله «وبينما أنا جالس وإذا بهذا الوفي دخل عليّ وسلم سلام المشوق الولهان فعرفته بصوته وقمت إليه وتعانقنا عناقاً طويلاً تخلله ضحك وبكاء ثم جلسنا ودار الكلام بيننا فقص عليّ أخباراً وأحوالاً لا أعلم لي بها فتكدرت وامتلات غماً وهماً» .

وقد أخبر النديم الفرنسي بنيته على التأليف والكتابة وطلب منه المساعدة باحضار بعض الكتب التاريخية ، وقد عجب الفرنسي من قدرة النديم على تحدى الصعاب فبالرغم من احاطة المخاطر به من كل ناحية فإنه يفكر في التأليف ولم تنهه الشدائد عن خدمة الفكر الانساني<sup>(١٥)</sup> .

وعرض الخواجه على النديم أن يشاركه في ما عزم عليه يقوله «لا بد أن أشاركك في هذا العمل ، وأساعدك عليه»<sup>(١٦)</sup> ولما تناقشا في خطة الكتابة انتهيا بأن تكون على هيئة مناظرة بينهما فيتقدم الفرنسي إلى النديم بأسئلة حول المشكلات الدينية الخلافات السياسية والتاريخية بين الشرق والغرب وعادات الأمم المختلفة والمقارنة بينها ، وأصل الأديان وفلسفتها ويحجب عليها النديم اجابات صريحة كما اتفقا على أن يزور الفرنسي النديم في محبته على فترات متقاربة وصلت في بعض الأحيان أنه كان يزوره يوميا .

كما اتفق الفرنسي مع النديم على أن يصطلح في أثناء كتابته كلمة الغرب بدلا من أوربا حتى تكون مقابلة لكلمة الشرق ، كما اتفق على أن يطلق اسم الغربي على الفرنسي واسم الشرقي على النديم خلال المناظرة<sup>(١٧)</sup> وأن يكنى الدين المسيحي بالمسألة الغربية والدين الاسلامي بالمسألة الشرقية وأن يبدأ الكتاب بتأصيل المسألتين الشرقية والغربية بطريقة علمية بعيدة عن التعصب الديني أو القومي ثم ينطلق



النديم منها إلى سرد تاريخ مصر، وقد طلب الفرنسي من النديم ألا يذكر اسمه إلا في أواخر الكتاب<sup>(١٨)</sup>، ولما كان الكتاب لم يكتمل فإننا لم نعرف اسم الفرنسي إلى الآن. وطلب الفرنسي من النديم أيضا الرد على جميع الأسئلة التي سيوجهها إليه سواء كانت دينية أو سياسية أو غيرها بطريقة موضوعية بعيدة عن التعصب مؤكدا له أنه سيفعل نفس الشيء معه ولا ينكر عليه أى حقيقة إذا كان يعرفها كما طلب منه أن يلتزم في اجابته بالتصريح لا بالتلويح، وألا يترك الاجابة على أى سؤال مبنورة<sup>(١٩)</sup> واتفق الفرنسي مع النديم على تدوين المناظرة بطريقة عامة حيث ستقرأها جنسيات ونوعيات من البشر مختلفة منها «المسلم والمسيحي والموسوى والبرهمي والمجوسى والبوذى والوثني وغيرهم»<sup>(٢٠)</sup> وتعهدا على ذلك «وعادا للحديث وتذكرا ما كان وما سيكون».

وقد اتبع النديم في تأليف هذا الكتاب تسجيل ما يدور بينه وبين الفرنسي من حديث عندما يخلو إلى نفسه بعد نهاية كل لقاء، ثم يعرضه بعد ذلك عليه قبل الخوض في غيره حتى لا يكون قد غاب عنه بعض ما تم في المناظرة<sup>(٢١)</sup> وقد أخذ الفرنسي يزور النديم على فترات متقاربة، وكان يحضر زوجته معه أحيانا لتشارك في المناقشة، وتسهم بأرائها فيها كما كان يحضر المناقشة أحيانا الشيخ سعيد الأزهرى صديق النديم<sup>(٢٢)</sup> والذي مكنه من الاختفاء وأعد له مخبأ الأول وكان يحضرها أيضا الشيخ محمد الهمشرى العمدة وصاحب المنزل الذى كان النديم يختبئ به، وكانت تطول المناقشة بينهم أحيانا ويسهم كل منهم بأرائه فيها.

وقد استعان النديم في وضع هذا الكتاب بالاضافة إلى ماذكر بدفترين كان يضعهما في جيبه يدون فيهما افكاره، كما اطلع على تفسير العلامة أبى السعود العبادى وقاموس الفيروز ابادى وغيرهما من الكتب<sup>(٢٣)</sup> التى كان يحضرها له سعيد الأزهرى.

وعن تقسيم الكتاب فقد بدأه النديم بافتتاحية يغلب عليها السجع ثم أتبعها بمقدمه بين فيها تاريخ وضع الكتاب والظروف التي كانت تحيط به أثناء تأليفه كما شرح فيه منهجه في التأليف .

ويقول النديم في مقدمته لهذا الكتاب أنه قد بدأ الكتابة فيه «في الساعة الثامنة من يوم الخميس ٢٨ ربيع الثاني عام ١٣٠٠ هجرية الموافق ٨ مارس عام ١٨٨٣ ميلادية في قاعة ظلماء وحيدا بعيدا عن العلماء والكتيبات والجرائد مخفيا متغيبا عن الجواسيس والعيون على وإذا أعان الله تعالى على اتمامه وانهاؤه على ماتصورته ورتبته في مخيلتي أطلقته بين القراء في صورة فدلكة دينية ولغوية ووطنية وسياسية وجنسية وأدبية مكلفا بطلب الصحة والدليل ولا أدعى العصمة فيه بل أقول أنه قابل للبحث مهيا للانتقاد معرض للاعتراض» (٢٤).

ولم يرتب النديم موضوعات هذا الكتاب في أبواب وفصول كالمبتع في مثل هذه الأمور بل كان يعنون موضوعاته بما يناسبها من عناوين وقد أوضح ذلك في مقدمة الكتاب بقوله «فليتقبل القارئ ما أكتبه على أنه شوارد أفكار وتتممه أعمال وإرشاد إلى اجتماع شرقي ومقابلة غربية علما وأدبا لاخشونة وتظاهرا . وليعلم أني لأرتب كتابي على أبواب وفصول بل أعنون المواضيع بعناوين تناسبها وأمزجها بالطوارئ التي تعتريني ترويحاً لنفوس القراء وتسلياً لذوى الأفكار» (٢٥).

وتضمن الكتاب بعض المسائل الدينية الجارية عليها الاختلاف بين الناس بطريقة قال عنها النديم «فإنى أسرد ذلك باعتبار ما هو عليه عند أهله لا مقبحا ديناً ولا مزدريا بمشرب ولا مستخفا بامة ولا منتقصا لجنس» (٢٦).

وتطرق الكتاب إلى مسئولية كل من الشرقيين والغربيين حول ما يحدث في العالم من مشاكل بالرغم من أن كلا من الدينين الاسلامي

والمسيحي يدعو إلى محاسن الأخلاق والبعد عن العدوان وحفظ الحقوق والنفوس والأعراض «والتطهر من أوساخ الآثام ورزائل الفجور، ... وربط الآخذين به بقانون إلهي يسوى بين الأمين والحقير والغنى والفقير والقوى والضعيف، وبحكم بمسئولية كل فرد من الافراد عن أقواله وأفعاله»<sup>(٢٧)</sup>.

وقد أرجع النديم السبب في ذلك إلى أن كل فريق يتبارى في قدح الفريق الآخر ويخطيء معتقداته حيث «تسابقيت اقلام الكتاب في التخطئة والتصويب والإفساد والتصحيح والتقبيح والتحسين والمدح والذم والإغراء والتحريض وملأوا العالم بأوراق لقحت القلوب بما فيها فحملت العداوة وأنجبت هذا التنافر»<sup>(٢٨)</sup>.

وتعرض الكتاب إلى ظهور الرسل والمذاهب الدينية والديانات السماوية والوضعية وغيرها والكتب القديمة، واللغات والفلاسفة والحكماء ومناظراتهم العلمية موضحا أن كل إنسان يتمسك بدينه لأنه يرى صحته، وأن الرسل مهما اختلفت مبادئهم وتباينت لغاتهم «لم تختلف دعوتهم في موضوعها» وبنائها على أن هناك إله واحد موحد لهذه الأكوام<sup>(٢٩)</sup> يحيى ويميت وينعم ويعذب في دار أخرى أعد فيها جنة للمصدقين العاملين، ونارا للمكذبين الضالين كما أوضح أن هؤلاء الرسل اتخذهم الله «أمناء على وحيه هداة الخلق على خالقهم ويعرفونهم قدره ومجده وعظمته وكبريائه وقد اصطفاهم وخصهم بالرسالة وعصمهم من الدنشات وسفاسف الأمور»<sup>(٣٠)</sup>.

وأن حكمة الله تعالى اقتضت أن «يبعث كل رسول في قومه ليكون منهم عصبية تسهل انقادها للرحم يمهدها طريق دينه ويتقوى بها على نشره وتعميمه»<sup>(٣١)</sup> وتطرق المناظرة إلى فئة الفلاسفة والحكماء

الأقدمين التي حفظت كتب الحكمة واعتنت بدراستها وشرحها حتى سهلتها «للمسلمين والموسويين والعيسويين وحلت مشكلات الحكماء ورموز القدماء وترجمت لغايتهم المتروكة وعرفت اقلامهم المختلفة» وقد قسم هؤلاء إلى قسمين قسم يسند دينه إلى سيدنا نوح عليه السلام وهم الصائبون وقسم يسنده إلى سيدنا إبراهيم عليه السلام آتيا بطريق التلقى عن نوح عليه السلام وهم الكلدانيون»<sup>(٣٢)</sup>.

وإن هؤلاء اشتغلوا بكتب الفلسفة على أنها كتب تعليم فلما جاء الاسلام نشر التمدن في العالم الذي جملة الأوربيون إلى بلادهم بنشاط وهمة «وجمعوا كتب العلوم الشرقية من بلاد المسلمين شرقا وغربا.. وصرفوا في ترجمتها وتحصيلها الأعمار الطويلة والأموال الكثيرة وانكبوا عليها تعلما وتعلما»<sup>(٣٣)</sup> حتى أوصلتهم التجارب إلى الوقوف على أسرار الكون وتطرقت المناظرة إلى قصة فرعون مع بنى اسرائيل وهل مات فرعون مؤمنا أم كافرا فأوضح النديم إتفاق العلماء على عدم إيمانه «فالإيمان إذا لم يكن مقترنا بشهادة أن لا إله إلا الله وأن النبي الداعي رسول الله لا يكون مقبولا لأن الإيمان بالله مع عدم الإقرار بصحة رسوله تكذيب للرسول في دعواه وتكذيب الرسول كفر على كفره لأنه ما شهد أن موسى رسول صادق ولا آمن برسالته»<sup>(٣٤)</sup> كما أوضح النديم بأن التوبة ليست للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن.

وأشار النديم إلى توافق التوراة والقرآن في فلق البحر بضربه بمصا سيدنا موسى واعتراض الأوربيين على ذلك بحجة أنه لا يتفق مع العقل<sup>(٣٥)</sup> فأوضح ضرورة احترام ما يرد في الكتب المقدسة مشيرا إلى النصوص المقدسة في كل من الكتابين الكريمين وإلى ضرورة احترام ماتعرض له الكتب الدينية.

وتطرقت الناظره إلى المسيحية ومولد سيدنا عيسى عليه السلام والإنجيل ككتاب سماوى مقدس وأشارت إلى أن كل متمسك بدين يرى الحق معه فلو اعتقد الناس صحة جميع الأديان ماوقع بينهم خلاف .

وأشارت المناظرة إلى قبة الصخرة في بيت المقدس وكيف أنها من عجائب الله سبحانه وتعالى كما تعرضت إلى قصة الاسراء والمعراج معجزة الرسول صلى الله عليه وسلم<sup>(٣٥)</sup> .

كما تطرقت المناظرة إلى أحوال مصر حيث كان هدف النديم من التعرض للأديان والمقارنة بين الشرق والغرب هو التمهيد للوصول إلى المسألة المصرية حيث يقول «فماذكر الأديان إلا وسيلة للدخول في المسئلتين ، وما المسئلتان إلا تمهيدا للمسألة المصرية»<sup>(٣٦)</sup> فتعرض النديم لأحوال مصر السياسية فذكر أن رياض باشا كان «أحد الرجال المدربين على الأعمال السياسية والادارية بل هو الرجل الصبور على الشدائد الذى لايقابله مصرى فى اعماله»<sup>(٣٧)</sup> وأنه كان جريئا لدرجة أنه اعترض على الخديو اسماعيل فى وقت كان لا يستطيع أحد أن يفتح فمه بكلمة وتطرق إلى تاريخه السياسى واعماله فى تضييق الديون وترتيب قلم المراقبة ، ومساعدته للنديم فى تأسيس الجمعية الخيرية الاسلامية<sup>(٣٨)</sup> .

وتعرضت المناظرة إلى أهمية التعليم وانشاء المدارس فذكر النديم «إنى كنت أحب تعميم مدارس الجمعيات الوطنية لتخليص البلاد من ضيق الأمية»<sup>(٣٩)</sup> .

وتطرق النديم إلى مانتكتبه الجرائد المصرية والأجنبية ضد الحركة الوطنية المصرية والشائعات التى كانت تتوارد بين الناس حول مصيره<sup>(٤٠)</sup> .

وبعد أن بدأ أعضاء البرلمان الانجليزى فى مناقشة المسألة المصرية طلب النديم من الفرنسى أن يترجم له كل ما يختص بمصر، موضحا أنه ليس لديه ثقة فى الانجليز سواء أكانت حكومتهم من الأحرار أو المحافظين فكل منها يعمل لمصلحة بلاده دون النظر إلى حق أبناء مصر الضائع خصوصا وأنه لا توجد روابط دينية أو جنسية أو لغوية أو وطنية بين المصريين والانجليز<sup>(٤١)</sup>.

وتعرضت المناظرة إلى أحوال مصر بعد الاحتلال الانجليزى لها وكيف قبض على الوطنيين ونفى بعضهم وحوكم البعض الآخر، كما أشارت إلى تكدر أبناء مصر من الاحتلال وإلى رغبة فرنسا فى ألا تعلن بريطانيا حمايتها على مصر<sup>(٤٢)</sup>.

ويتضح من المناظرة أن النديم كان يرغب فى أن يتضمن هذا الكتاب ما كان قد جمعه عن العديد من الوطنيين المصريين قبل اختفائه ولكن لسوء الحظ ضاع على تاريخ مصر الكثير من عصارة فكر النديم وجهده خلال تسعة عشر عاما فالمعروف أن معظم مؤلفات النديم قد فقدت فى زمن حياته لأسباب شتى منها غرق بعضها فى النيل وذلك أثناء مهاجرة والده من الاسكندرية بعد ضرب الانجليز لها وذهابه إلى القاهرة مع من هاجر وكان قد احضر معه كتب النديم جميعها فى ثلاثة صناديق كبار ولما وصل القطار إلى كفر الزيات تراحم عليه المسافرون من المهاجرين تراحما هائلا نتيجة لهول الموقف وخشية وصول الانجليز اليهم فلم يسع رجال المحطة إلا أن يرموا جميع أمتعة الركاب فى النيل ليركب الناس مكانها<sup>(٤٣)</sup>.

ومنها ما فقد عن طريق السرقة كما حدث عندما غافله خادمه أثناء اقامته بالمنصورة وسرق بعض متاع البيت ومنها الكتب وهرب، ومنها

ماتم اغتصابه حيث كان النديم إذا سود شيئا جاء إليه من يستغيثه منه ثم لا يردّه إليه وقد فعل معه ذلك جماعة من القاهرة والاسكندرية والمنصورة ، كما أن بعض مؤلفاته قد حُرقت كما حدث في بلدة بدواي دقهلية عندما اختلف النديم مع عمدة البلدة وحرق بعض المتأمرين من انصار العمدة بيت النديم من كتب بعد فراره منه ، ومع ذلك فإن ماتبقى من مؤلفاته يكفى الحكم عليه بأنه كان أحد كبار المؤلفين المصريين في القرن التاسع عشر<sup>(٤٤)</sup> .

نعود إلى كتاب «كان ويكون» فنذكر أن ماورد فيه من مناظرة بين النديم والخواجة الفرنسى يوضح بجانب قدرة النديم العلمية وتضلعه في المسائل الدينية صلابته في ذكر الحقائق حتى ولو كانت قاسية على نفسه أو كان أصحابها من أعدائه والأمثلة على ذلك متعددة نذكر منها : عندما تطرق موضوع المناظرة إلى رياض باشا وهو من أعداء النديم ومن أكبر الناقمين عليه كان النديم موضوعيا في حكمه عليه فاشاد به وباعماله واصلاحاته<sup>(٤٥)</sup> .

ويتضح من المناظرة اعتماد النديم في كتاباته على المصادر الدقيقة أكثر من اعتماده على الروايات والأقاصيص لامتلاء معظمها بالتخيلات والخرافات والمثال على ذلك أنه حينما تطرقت المناظرة إلى موسى وفرعون واختلف النديم مع الفرنسى في رأى أوضح النديم أنه لا يأخذ بخبر من الأخبار إلا إذا استند إلى أحد الأصلين العظيمين القرآن والسنة أو إلى احدهما<sup>(٤٦)</sup> .

كما يتضح من المناظرة سماحة النديم وعدم تعصبه أو تشويشه على آراء الآخرين المخالفين له في الدين فعندما سأله الفرنسى عن أن اعتقاده في سيدنا عيسى على غير مايعتقده هو أوضح له النديم أن كل إنسان له الحق في اعتقاده دون حرج وإن كل متمسك بدين يرى الحق

معه ، وأن المصريين لا يقبلون أعمال الآخرين الدينية مبينا أن الجدل بينها لن يؤدي إلى الشجبات لأن الناس لو اعتقدوا في صحة جميع الأديان لما وقع بينها اختلاف<sup>(٤٧)</sup> وإلى جانب ذلك يتضح لنا مدى ثقافة النديم الدينية الواسعة التي استطاع بها أن يتطرق إلى موضوعات دينية حساسة سواء أكانت يهودية أو مسيحية أو إسلامية أو غيرها ، كما يتضح مدى ضلوعه في اللغة وفهمه العميق لأسرارها

وعلى كل حال فقد صدر كتاب كان ويكون في ٢٥٦ صفحة ويتضح لمن يقرأ هذا الكتاب أنه ناقص من آخره فتنهى آخر كلمة فيه عند جملة «فلاتكاد ترى» ثم تنقطع الكتابة عند هذا الحد . ويرجع ذلك من وجهة نظرنا إلى أن هذا الكتاب كان يطبع على هيئة ملاحق توزع مع مجلة الأستاذ التي كان يصدرها النديم ، ولما أغلقت المجلة في ١٣ / ٦ / ١٨٩٣ بناء على إصرار كرومر ، ونفى النديم توقف استكمال طبع الكتاب ولم تطبع الأربعة والستون صفحة الباقية منه كما يذكر صاحب سلافة النديم .

وكتاب «كان ويكون» صدر في ثلاثة أجزاء طبعت مطبعة المحروسة الجزء الأول منه ، وفقد الجزء الثاني منه مثل الكثير من مؤلفات النديم التي تعرضت للضياع أما الجزء الثالث فقد عثر عليه الدكتور محمد أحمد خلف الله بخطوطا في دار الكتب المصرية تحت عنوان تاريخ مصر في هذا العصر فحققه وأقدم له بتمهيد عن حياة النديم ومكانته وجهوده السياسية والأدبية ثم طبعه في عام ١٩٥٦ تحت عنوان عبد الله النديم ومذكراته السياسية مضافا إليه خطبتين من خطب النديم ، ومقالتين ومحاوره ، وخمس رسائل من رسائل النديم إلى عرابي في منفاه في سيلان والكتاب يشمل المسألة المصرية وتاريخ مصر عن الفترة قبيل عصر محمد علي وعن عهد محمد علي وإبراهيم وعباس ونشأة الحزب الوطني



الأول والدور الذى قام به ، وعصر اسماعيل ونوفيق والثورة العربية .  
وبعد أن عرضنا لكتاب النديم «كان ويكون» يطرح علينا سؤال  
نفسه هل ماكتبه النديم يعتبر نوعا من المذكرات خصوصا وأن الدكتور  
محمد احمد خلف الله قد أطلق على الجزء الثالث فى هذا الكتاب  
« عبد الله النديم ومذكراته السياسية »<sup>(٤٨)</sup> .

الواقع أن الشروط التى يجب أن تنطبق على وصف بعض الكتابات  
بالمذكرات لا تتوفر كلها فى هذا الكتاب فشرط المذكرات أنها تصور  
الحادث عند وقوعه أو الرأى عند تكوينه<sup>(٤٩)</sup> أما ماكتبه النديم فقد كان  
بعد وقوع الأحداث ، ولابد أنه تأثر أثناء كتابته بحالته النفسية وقت  
الكتابة لذلك يغدو من الصواب أن نذكر أن هذه الكتابات أقرب إلى  
التاريخ منها إلى المذكرات<sup>(٥٠)</sup> .

وعلى كل حال فإن كتاب كان "ويكون" الذى نقدمه إلى الناطقين  
بالضاد بعد مايقرب من مئة سنة على تأليفه يعتبر أحد مؤلفات النديم  
الهامة والمتنوعة التى شملت أفكارا قيمة وبحوثا ادبية ودينية وتاريخية  
وسياسية هامة تناولها فى أسلوب شيق جذاب وبروح الباحث المحقق مما  
جعلها على جانب كبير من الأهمية لكل من يرغب فى التعرف على  
تاريخ مصر وثقافتها فى القرن التاسع عشر ،

والله ولى التوفيق

د. عبد المنعم الجميلى  
أستاذ ورئيس قسم التاريخ  
كلية التربية جامعة القاهرة

## هوامش المقدمة

- ١ — عن تفاصيل هذه المؤلفات وموضوعاتها انظر : سلافة النديم في منتخبات السيد عبد الله النديم ج ١ القاهرة — مطبعة هندية ١٩١٤ ص ٢٠ .
- ٢ — أحمد تيمور : تراجم اعيان القرن الثالث عشر وأوائل الرابع عشر القاهرة ١٩٤٠ ص ٢٠ .
- ٣ — الاستاذ : العدد الرابع عشر في ٢٢ نوفمبر ١٨٩٢ ص ٣٢٠ تحت عنوان «باب الانشاء والمآثر»
- ٤ — نفسه .
- ٥ — عبد الله النديم : كان ويكون ج ١ . القاهرة — مطبعة المحروسة ص ٢٠٥ تحت عنوان «الجواب بعد العنوان» .
- ٦ — عبد الله النديم : المصدر السابق ص ٦
- ٧ — نفسه
- ٨ — على المديدي : عبد الله النديم خطيب الوطنية . القاهرة تسلسلة اعلام العرب ص ٢٥٤
- ٩ — كان ويكون ج ١ ص ١٢
- ١٠ — عن نص الخطاب انظر :
- كان ويكون ج ١ ص ١٣
- ١١ — نفسه ص ١٤
- ١٢ — نفسه ص ١٤
- ١٣ — على المديدي المرجع السابق ص ٢٥٧
- ١٤ — كان ويكون ص ١٥
- ١٥ — على المديدي : المرجع السابق ص ٢٥٨
- ١٦ — كان ويكون ص ١٥
- ١٧ — اختصر ذلك اثناء الكتابه فاصبح حرف غ بدل على الفرنسى واصبح حرف ش بدل على النديم
- ١٨ — كان ويكون ص ١٦
- ١٩ — نفسه
- ٢٠ — نفسه ص ١٧

- ٢١ — نفسه ص ١٥
- ٢٢ — اشار إليه النديم في مكاناته بحرفي «س» وهما كما هو واضح نصف اسمه ، كما أشار إلى زوجة الفرنسي بالحرف «س» . اختصار لكلمة ست
- انظر محافظ مجلس الوزراء — نظارة الداخلية — محفظة رقم ٢٢
- محضر استجواب النديم
- ٢٣ — كان ويكون ص ٢٠
- ٢٤ — كان ويكون ص ٥
- ٢٥ — نفسه ص ١٠
- ٢٦ — نفسه
- ٢٧ — كان ويكون ص ٢١
- ٢٨ — نفسه ص ٢٢
- ٢٩ — نفسه ص ٢٧
- ٣٠ — كان ويكون ص ٢٧
- ٣١ — نفسه ص ٣٠
- ٣٢ — نفسه ص ٣١
- ٣٣ — نفسه ص ٤٩
- ٣٤ — كان ويكون ص ١٢٥
- ٣٥ — نفسه ص ١٩٤ وما بعدها
- ٣٥ مكرر — نفسه ص ٢٢٠ — ٢٢١
- ٣٦ — كان ويكون ص ٢٦
- ٣٧ — نفسه ص ٧٠
- ٣٨ — نفسه ص ٧١ — ٧٢
- ٣٩ — نفسه ص ٧٢
- ٤٠ — نفسه ص ٥٦ — ٥٨
- ٤١ — كان ويكون ص ٢٠٣
- ٤٢ — نفسه ص ٢٠٨
- ٤٣ — سلافة النديم ص ٢٣
- ٤٤ — عبد المنعم الجميلى : عبد الله النديم ودوره فى الحركة السياسية والاجتماعية . القاهرة — دار الكتاب الجامعى ١٩٨٠ ص ١٥٤ — ١٥٥
- ٤٥ — انظر كان ويكون ص ٧١ — ٧٢
- ٤٦ — كان ويكون ص ١١٤

- ٤٧ — نفسه ص ٢٠١ .
- ٤٨ — نشرته الأنجلو المصرية عام ١٩٥٦ .
- ٤٩ — محمد شفيق غربال : تاريخ المفاوضات المصرية البريطانية ح ١ القاهرة — النهضة المصرية ١٩٥٢ ص ١٢
- ٥٠ — عبد المنعم الجميلى : الثورة العربية . بحوث ودراسات وثائقية القاهرة — دار الكتاب الجامعى ١٩٨٢ ص ١٩٣ — ١٩٤



## ثبت المصادر والمراجع

أولا : وثائق غير منشورة

دار الوثائق القومية بالقلعة :

محافظ مجلس الوزراء . نظارة الدخيلة محفظة ٢٢ محضر استجواب  
عبد الله النديم .

ثانيا المصادر والمراجع

١ - احمد تيمور : تراجم اعيان القرن الثالث عشر وأوائل الرابع عشر ،  
القاهرة ١٩٤٠ .

٢ - عبد الفتاح نديم : سلافة النديم في منتخبات السيد عبد الله النديم  
الجزء أول . القاهرة - مطبعة هندية ١٩١٤

٣ - عبد الله النديم : كان ويكون . الجزء الأول القاهرة - مطبعة  
المحروسة ١٨٩٢ .

٤ - عبد المنعم الجميى :

ا - الثورة العربية بحوث دراسات . القاهرة ١٩٨٢ .

ب - عبد الله النديم ودوره في الحركة السياسية والاجتماعية  
القاهرة - ١٩٨٠

٥ - على الحيدى : عبد الله النديم خطيب الوطنية . القاهرة سلسلة  
اعلام العرب د . ت .

٦ - محمد أحمد خلف الله : عبد الله النديم ومذكراته السياسية القاهرة -  
الانجلو المصرية ١٩٥٦ .

٧ - محمد شفيق غربال : تاريخ المفاوضات المصرية البريطانية الجزء  
الاول القاهرة - النهضة المصرية ١٩٥٢ .

ثالثا الدوريات

مجلة الاستاذ نوفمبر ١٨٩٢

•••••

# كتاب يكون

لمؤلفه الفاضل

السيد عبدالله افندي النديم الشريف

الادريسي الشافعي

الاسكندري



هذا الكتاب احد الكتب العشرين التي ألفها وحورها حضرة  
شقيقي الفاضل السيد النديم ايام اختفائه ويده الآن ستة كتب  
تحت الاتمام اعانه الله تعالى على هذه الخدمة العامة فانه حفظه الله  
تعالى لم يضع وقتاً من سني الاختفاء بلا اشتغال مع احاطة تكره  
اذ ذاك بالمكدرات والمزيجات اذ كانت ثقته بالله تعالى اكبر من  
خطوبه وامله في النجاة دافعاً لادوهم العطب . وسنطبع منها في المجريدة  
ما يناسب مشربها ان شاء الله تعالى وابتدأنا بكتاب ويكون لكونه  
تاريخاً ادبياً عاماً وهو جزآن ضخمان ينشر على التوالي خدمة لأولي  
الالباب

عبد الفتاح  
النديم

✽ طبع بمطبعة (المحرسة) بمصر سنة ١٨٩٢ ✽





## بسم الله الرحمن الرحيم

أُبَسِّمُ وَالْمَسْمِيُّ نَاءٌ عَنِ الْآثَاءِ . وَأُحْمَدِلُ وَالْحَمْدُ لَهُ أَلَى مَنْ  
الْآلَاءِ . فَهُوَ الْإِبْدِيُّ ذَارِي الْآبَادِ . اسْتَأْخِذْ بِالْبَرِّ فَايُزِزِ الْآحَادِ . وَشَاءَ  
الْمَكُونَاتِ فَانطَوَى السَّبْقُ فِي الْأَشَاوَى . وَتَنَزَّهَ عَنِ الْإِمْدِ فَدَمَغَتْ أَوَّلِيَّتَهُ  
الدَّعَاوَى . أَوْجَدَ مَلَكُهُ يَدْعَاً جَهْلَ كُلِّ بَدِيعٍ لِمَسَاسِهِ . وَسَاسَهُ بِمَا بَادَتْ  
فِي دَرْكِ كُنْهِهِ السَّاسَةُ . بِبَدِيٍّ وَيَعْبُدُ بِلَا تَبَادُلٍ . وَيَدْلِيَّ وَيَنْتِي عَلَى  
تَعَادُلٍ . غَابَ عَنِ إِنْسَانٍ وَظَهَرَ بِالْإِنْسَانِ . وَادْلِيَّ بِأَحْسَانٍ وَأَعْلَى  
بِالْإِحْسَانِ . وَحَثَّ وَأَمَرَ . وَنَهَى وَزَجَرَ . ثُمَّ حَرَّرَ الْعَمَلَ . وَاطْلُقَ الْإِمْلَ .  
لِيَعْمَلَ كُلُّ عَلَى شَاكِلَتِهِ . وَيَفْرَمَنَّ شَبَاكَ غَائِلَتِهِ . فَخَلَفَاءُ الْإِوَامِرِ مَجَازُونَ .  
وَأُلَفَاءُ الزَّوَاجِرِ مَجَازُونَ . وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْلَمُونَ . مِنْهُ بِدَوُّكُمْ وَبِإِسِهِ  
تَرْجِعُونَ . خَلَقَ الْإِنْسَانَ مَرْكَباً مَعْرُوضاً لِلْفَسَادِ . وَاسْكَنَهُ أَرْضاً رَوَاجَ  
أَسْوَاقِهَا كَسَادَ . وَبَثَّ فِيهِ أَرْوَاحاً تَبْعَتْ قَوَاهِ وَأَفْعَالَهُ . وَهَيَّأَ لِكُلِّ كَالِ بَقْوَةَ  
دِرَآكَةِ فَعَالِهِ . ثُمَّ اخْتَارَ لَهُ مِنْ رِجَالِ الْعِزَائِمِ . لِيَدْلَهُ عَلَيْهِ بِالْمَثِيلِ الْمَلَائِمِ .  
وَأَوْحَى وَكَلَّمَ . وَارْشَدَ وَعَلَّمَ . وَقَالَ أَنَا الْأَوَّلُ فَادْعُوا إِلَيَّ وَأَنَا الْآخِرُ فَدَعُّوْا  
عَلَيَّ . وَكُونُوا بَطُونِي مُبَشِّرِينَ . وَمَنْ يَبْطِشِي مَعْذِرِينَ . وَاعْمَلُوا فِي هَذِهِ  
الْدَّارِ لِمَتْلُكَ الدَّارِ . وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمْسُكُمُ النَّارُ . فَشَدُّوا  
فِي الْإِنْقِيَادِ مَعْقِدِ الْإِمْرَارِ . وَاسْمَعُوا النَّهْيَ وَبَلَّغُوا الْإِمْرَارَ . وَوَقِفُوا بَيْنَ  
الْحَدِيدِ وَقِفَةِ الْمَوْتِ بِالْحَبَالِ . وَتَحْمِلُوا مِنَ الْأَعْيَاءِ مَا يَنْوِي بِشَمِّ الْجِبَالِ .  
وَنَادُوا بِالْإِخَاءِ وَالنِّسَاوِيِّ . وَالْكَفِّ عَنِ الْمَظَالِمِ وَالْمَسَاوِيِّ . وَالدَّوْرِ مَعَ الْحَقِّ

حيثما دار . والسير مع الصدق أنى سار . وتوحيد كلمة الاجتماع .  
وتبديد بوادر الابتداع . فرحين بمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره .  
مشفقين من ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره . وعلى هذا دارت ادوارهم  
الدعائية . وانقضت انتظاباتهم الاصطفائية . اذ بدأ مظهرهم الفيضي بآدم  
الاولية . وأتبعه بكل طاهر مصفى من شوائب الحيوانية . وختم رحيق  
تاريخهم السلسل . بختام عقد نظامهم الامثل . سيدنا ومولانا محمد . الذي  
لم تشب حريته بذلة العبدان . أحد الأَحَدِينَ المنقنى من ولد عدنان .  
فعلى جمعهم الشريف صلاة وتسليم . وإلى دعواتهم الحققة انقياد وتسليم .  
وسبحان من لا يدرك اوليته تاريخ ولا يلحق بقاءه زمان . ولا اعياء ما  
كان ولا يعجزه الامكان . اسأله تعالى اجراء فلهي بين قصبتى الحق  
والصدق . وحفظه من التشيع الى فئة والحط على اخرى بلا حق . والاعانة  
على هذه الخدمة العامة . حتى تنتهي ملخصة تامة . فانه وحده الفاعل  
المختار . وكل ما سواه آثار



## مقدمة

يقول الواضع كتابي هذا سميته ( كان ويكون ) وقدمته خدمة للامم الشرقية على اختلاف اديانهم واجناسهم واوطانهم - وقد ابتدأت الكتابة فيه في الساعة الثامنة من يوم الخميس ٢٨ ربيع الثاني عام ١٣٠٠ هجرية الموافق ٨ مارس عام ١٨٨٣ ميلادية في قاعة ظلماء وحيداً بعيداً عن العلماء والكتبيات والجرائد مخفياً متغيباً عن الجواسيس والعيون من الباحثين عليّ واذا اعان الله تعالى على اتمامه وانهاؤه على ما تصورته وربته في مخيلتي اطلّفته بين القراء في صورة فذلكة دينية ولغوية ووطنية وسياسية وجنسية وادبية وتاريخية مكلفاً بطلب الصحة والدليل ولا ادعي العصمة فيه بل اقول انه قابل للبحث مهياً للانتقاد معرض للاعتراض ولكن اذا حفظ لي القاري في نفسه اربعة حفظت له مثلها . اذا حفظ لي حق الانسانية من حيث هي في بنيتها على اختلاف الجنس والمعتقد حفظت له الفضل في ذويه وعرفته بالمذهب الكامل . واذا حفظ لي سلامة الذوق في النقد والتحقيق حفظت له حقي التصويب والنخطي . واذا حفظ لي صبره حتى يفرغ من الكتاب مطالعة حفظت له عن كل اعتراض جواباً فاني لا التزم قرن الجواب بالاعتراض في كل المواضع . واذا حفظ لي معرفة وحدتي في غربتي بل قاعتي وتشويش افكار من يكتب جاهلاً عاقبة اختفائه مكدرًا بمسموعه كل وقت عرفت له فضل المدارك العالية

وصفح الاحرار عن تقصير من يكتب وهو بين مخالب النوائب  
ولا يرى القاري اني شددت فيما طلبت او تحلت بما اشترطت فاني  
لم اقدم له ذلك الا لكوني لا اكتب كتابي هذا على مشربه الخاص ولا  
اضعه على مذهبه المعين ولا اولفه لطائفه المستقلة ولا اخص به جنسيته  
الجليلة ولا لاحبسه في وطنه العزيز بل لأطلقه في الشعوب والقبائل والعشائر  
والاقاليم على ما هي عليه فخذ ما نالكم منه واترك ما لا يرضيك لمن  
يرضاه واقراء من باب علمك به من غير ان تكلف بالعمل  
فان سأل سائل عن سبب وضعه اجبته باني لم اضعه امتثالاً  
لامر ملك او خدمة الامير او ذي جاه او لطمع في جائزة او موافقة  
لامة دون اخرى بل عند ما خرجت متغيباً ووصلت المخفي الاول  
تذاكرت مع الصديق الفاضل العالم العامل صاحب البيت في حوادث  
الشرق الاخيرة واهميتها بالنسبة للمؤرخين وكاشفته بما كنت  
مشتغلاً به من جمع الحوادث المهمة المختصة بالشرق والغرب ديناً وسياسةً  
وتخليدها في كتابي المسمى (مقابلة النظير) واني انهيت منه اربعة اجزاء  
ضخمة الى السلطان محمود واريد الآن ان اشتغل باتمامه فقال حفظه  
الله تعالى يمنحك من الكتابة الآن ظلمة القاعة واشتغال فكرك بهذه  
المرعجات الحاصلة واو نشطت للكتابة فانك لا تعلم ان كان كتابك فقد  
او بقي موجوداً فيكون هذا الجزء الاخير ابر وأوصفت الاوقات  
وانصرفت عنك المكدرات للزمك ان تكتب تاريخاً عاماً بصورة  
فذلكة تاريخية وما اظنك تقوى على هذا الآن فانصرفت عن الكتابة

ونظمت قصيدتي المسماة وطنية الشرق التي مطلعها وما بعده . .  
 بكل صروف الدهر يتحن الحرُّ      وفوق جبال العزم ينهمر الضر  
 رويدك لاحي الحر هذا طريقه      فحبه ولم أن طال في الدآب العمر  
 تنام وتصحو في غروب وبكرة      وليل شديد الباس ليس له فجر  
 يقلب فكراً فوق جمر عظام      اذا اشتعلت نيرانها برد الجبر  
 وهي ثلاثئة ونيف وستون بيتاً اخلصت فيها النصع للشرقيين على  
 اختلاف الجنس والدين . ثم لما تحولنا من بلدته الى هذه البلدة يوم  
 الاربعاء ١٥ ربيع الاول سنة ١٣٠٠ توجه الى مصر وبعد ايام ارسل  
 لي مكتوباً بقلم وضعته لمراسلتنا حتى لا يعرف احد سرنا لو عثر على  
 شيء من كتبنا يقول لي فيه ان فلاناً سيضع كتاباً يجمع فيه حوادث  
 مصر المتوجة للقرن الثالث عشر الهجري فعلمت انه يشير بوضع ما كنت  
 مشغلاً به بقدر امكاني الآن ورأيت ان المؤرخين من الشرقيين  
 والغربيين سيقتمدون بن تقديمهم من مدح فئة وذم أخرى مطلقين اقلامهم  
 فيما يوافق مشاربهم واغراض معاصريهم طمعاً في جائزة او ارتقاء لمنصب  
 وما اضيع الايام في مثل هذه الاعمال

ولئن اعتذر المؤلف للافاضل من معاصريه عما تضمنه كتابه من  
 مخالفة الواقع بعلّة من العلل المتقدمة فمن يعتذر عنه اذا انحرفت نفسه  
 عن هيكلها ونشرت صحفه على من يأتي بعده من رجال الفضل الباحثين  
 في سير الهالكين واخبار الماضين وقوبلت بما يدونه ارباب الافكار الحرة  
 من سرد الوقائع وبسط الحوادث على ما كانت عليه فاضلة في اهلها او

مفضولة فانه لا يخلو عصر من وجود هذا الفريق الشريف قديماً وحديثاً على ان الناظر للمسئلة الاخيرة كالناظر في عضو مبان لا يدري القارئ من اي جسم هو اذ انه مقتضب بعد ستر سماء السياسة الشرقية بسحب العمل وتجريد سيفها المتخذ ثلاثة عشر قرناً ليدفع القول بقوة الفعل - هذا على فرض حرية قلته ونصدق عبارته فان جرى على قاعدة بعض المؤرخين في قولهم (وبني الامير او الملك البيوت وشيد كثيراً من القصور واقتنى الوقاً من الغانيات والقلمان الصباح وجمع مئناً من المغنيات والراقصات وحاز صنوفاً من آلات الطرب واواني الشراب واسس المراقص والملاعب والملاهي وملأ الخزائن بنفيس الجواهر والمعادن والبسط المزركشة والطنافس المذهبة واعطى فلانة المغنية مائة الف دينار وفلاناً المضحك خمسين الفاً وفلاناً الشاعر الف الف درهم واقطع الامير فلاناً اقليم كذا والسيد فلاناً مدينة كذا وقتل الوقاً بمن يعارضونه في اوامره واعماله ومن اشاروا عليه بتخفيف مصروف الملاهي وتقوية الحصون وتكثير الجنود ) ثم خلط هذه النقائص بقوله ( وخاطب دولة كذا طلباً للاصلاح وسعيّاً خلف العمران واحكاماً للسياسة وتوسيعاً للتجارة ) جاء الكتاب امشاجاً لاجد لموضوعه الا هذه مدائح فلان ولا ثمرة له الا مخالفته للواقع ونفس الامر هذا اذا كانت عبارته عامة في موضوعها فان خصصها بامة او قيدها بدين تكلف انتقاص الغير وعد فضيلته رذيلة واوما الى فضيلة من يعينهم ان لم يتمكن من التصريح وتقاضى عن مصالح الشرقيين من حيث هي في مواطنهم مع اختلاف الجنس والدين الداعية لوحدة الاجتماع

القاضية بدفع النفرة وصرف الاحقاد من القلوب . وما اثبت النفرة بينهم  
 بالعوارض الدينية والسياسية الا مثل هذه الكتب ورسائل الاصلاح التي  
 اوغرت الصدور ومكنت العداوة بين قوم تدعوهم ضرورة الاستيطان  
 الى السكنى في بيت واحد . فما قدمته من المال كان الباعث على وضع  
 كتابي هذا داخلاً فيه بالمقابلة بين الدوريتين الشرقية والغربية على اصول  
 المسئلتين بعبارة لا يمل القارئ تلاوتها ولا تقصر في اداء المقصود ولا  
 تنعرض لذم او مدح او تقييع او تحسين . وكنت اود ان لو ساعدتني  
 المقادير على وجود ما جمعته في السنين الحالية من منتخبات التواريخ العربية  
 والتراجم التي قصدت فيها كثيراً من افاضل الوطنيين وما ضبطته من  
 الوقائع المصرية والعثمانية والافرنجية الصادرة في عصرنا بالنص المحرر فيها  
 والوقت الحاصلة فيه ولكن ابى سوء الحظ الا ضياع اتعاب تسعة عشر عاماً  
 مع ما ضاع من والذي حال مهاجرته من اسكندرية الى مصر في ٢٧  
 شعبان سنة ١٢٩٩ اذ جمع محذارات كتبي ووضعها في ثلاثة صناديق  
 كبار واخذها معه يوم خروجه على غير علم مني ففقدت منه في  
 كفر الزيات بطريقة مذكورة في كتاب الاختفاء . وعند ما خرجت  
 من مصر استصعبت معي مذكرتين صغيرتين كنت اقبذ فيها زوائد  
 وشوارد مؤملاً وصولي الى مكان امن فيه اتم الكتاب وهما وان كانا  
 لا اقومان بكل المقصود الا انها تساعدان على التذكار والتخيل . وساجتهد  
 في صرف الشواغل بقدر ما يمكن والتخيل محفوظاً او مشاهدات واضحة مع  
 ما في المذكرتين في قالب يمكن الحاضر من تطبيقه على منظوره ومسموعه

ويصور الآتي صور المواضيع على اشكالها التي لم يرها  
فليتقبل القارىء ما اكلمه على انه شوارد افكار وتمة اعمال وارشاد  
الى اجتماع شرقي ومقابلة غربية علماً وادباً لا خشونة وتظاهراً . وليعلم اني  
لا ارتب كتابي على ابواب وفصول بل اعنون المواضيع بعناوين تناسبها  
وامزجها بطواريء التي تعاريني ترويحاً لنفوس القراء وتسلياً لذوي الافكار  
واذا جاريت طائفة في سرد عبارة دينية او شرح مقصد سياسي فاني اسرد  
ذلك باعتياد ما هو عليه عند اهله لا مقبحاً ديناً ولا مزدرياً بشرب  
ولا مستغفراً بامة ولا منتقفاً لجنس فاذا عثر القارىء على اعتراض يخصه  
عند ما اتكلم على الاجناس والسياسات رجوته ان يتبع الطالب ليرى الجواب  
عنه ان لم يجده ملتصقاً به فان هذه الطريقة اشوق لقراءة الكتاب  
وادعى لتتبع المباحث

فان تعلق آمال القارىء بالسؤال عن المؤلف جنساً ونسباً ومولداً  
وديناً ووطناً اجبته بانى رجل عربي الجنس حسني النسب اسكندري  
المولد والمربي اسلامي الدين اشعري العقيدة شافعي المذهب خلوقي الطريقة  
مصري الوطن تربيت على نفقة والدي حتى يفتت واخذت عن العلماء  
الافاضل كثيراً مما به يشتغلون من السمعيات والعقليات وجالست الادباء  
وشاركهم فيما فيه يتنافسون وخالطت الامراء وداخلت الحكام وعاشت  
اعيان البلاد وامتزجت برجال الصناعة والفلاحة والمهن الصغيرة وادركت  
ما هم فيه من الجهالة وما يتألمون وماذا يرجون وجايت كثيراً من  
متفرجة الشرقيين والممت بما انطبع في مرآة صدورهم من اشعة الغربين



وصاحبت جمّاً من افاضل الشرقيين المتعلمين في الغرب ممن ثبتت اقدامهم في وطنيتهم وفطروا على حب الجنس والوطن والدين وعرفت كثيراً من الغربيين ورأيت افكارهم عالية او سافلة فيما يخص بالشرقيين والغاية المقصودة لهم من مواطنهم واستيطانها وخدمتها واختلطت باكابر التجار وسبرت ما هم عليه من السير في المعاملة والسياسة وامتزجت بلفيف من الاجناس المتباينة جنساً ووطناً وديناً واشتغلت بقراءة كتب الادب على اختلافها والحكمة والتاريخ والادب وتعلقت بمطالعة الجرائد مدة واستخدمت في الحكومة المصرية زمناً واتجرت برهة وفلحت حيناً وخدمت الافكار بالتدريس وقتاً وبالخطابة والجرائد آونة واتخذت هذه المناعب وسائل لهذا المقصد الذي وصلت اليه بعناء كساني نحول الشيوخوخة في زمن بضاضة الصبي وسبكني في قالب الكهولة ايام الفتاه وتوجني بتاج الهرم الابيض بدل صبغة الشباب السوداء فصورني تريك هيئة ابناء السبعين وحقيقتي لم تشهد من الاعوام الاتسعة وثلاثين ( اي الى سنة ١٣٠٠ التي هي سنة التاليف ) مبتدأة من عشر ذي الحجة سنة ١٢٦٢ فان عرفتني بهذه الصفات عرفت اني عبد الله وفقني لهذه الخدمة ابتغاء مرضاته وان ابيت الا التصريح جاءك لقي في خلال الكتاب فانه على ما تصورته انيس للغريب وللوحيد نديم



## ✽ يوم الجمعة ✽

✽ غايه ربيع الثاني سنة ١٣٠٠ و ٩ مارس سنة ١٨٨٣ ✽

بعد ان فرغت من المقدمة و اردت الاشتغال بالتاصيل في هذا اليوم  
تذكرت صاحباً لي من الغربيين له ابعادية بالقرب من بلدنا هذه واعلم  
انه لم يهاجر الى فرنسا ايام مهاجرة الاوروبيين من مصر بل بقي هنا  
ليكتب الحوادث عن مشاهدته و يقين ولهذا صاحب معرفة تامة باللغتين  
العربية والتركية غير ما يعرفه من اللغات الغربية وكان قد حضر من  
باريس في شهر ذي القعدة سنة ١٢٩٨ بعد حركة عابدين الشهيرة واقام هنا  
متتبعاً الحوادث يكتبها باوقاتنا منقولة عن مصادرها بمحققاتها لاشتغاله بمسائل  
الشرق من امد مديد فكان تعارفنا قبل ذلك باسكندرية سنة ١٢٩٢  
هجرية حيث كان يتردد على الديار المصرية والاقطار العربية والشامية في  
كل سنة ثم يعود الى فرنسا فقلت للصديق الماجد رب الدار اريد ان  
اكتب ورقة الى الخواجه فلان وارسلها مع حضرتك لتدعوه الى زيارتنا  
لعلني اجد عنده من المواد ما يساعدني على ما شرعت فيه وبعد مراجعته  
لي المرة بعد المرة قلت له لا تخش شيئاً فاني واثق بدمته وعلو همته وقد  
استغرت الله تعالى فانشرح صدري لهذا الامر فتوجه اليه واعطه جوابي  
الذي اكتبه اليه فان سالك عن مكاني فقل له هو عندي وان رغب  
الحضور فاحضره معك من غير ان تخوف منه في شيء وبعد توقفه  
نحو ساعتين قال اكتب ما شئت فكتبته اليه هذا الكتاب واخذه وتوجه  
به وهذه صورة ما كتبته بعد العنوان

« صديقي ولا ازيدك على المصادقة شيئاً فما بعدها الا مقام الابوة او  
البنوة . لي ستة اشهر لم يعلم بكائي والدي ولا شقيقي فضلاً عن الاحباب  
والاصحاب وكم هممت بمخاطبة اناس كنت ارى منهم الحنو وشبه الاخاء  
ايام الرخاء فيضيق صدري وتجزع نفسي وتنكمش اعضائي عند ما اهجمس  
بذلك فاكف عن الكتابة بتذكري انقلاب الناس بانقلاب الاحوال  
خصوصاً وانا ارى الذين طاروا خلفنا باجنحة الاغراض الذاتية وملأوا  
البلاد مدحاً وثناءً عادوا لمكانة الجرائد بالذام والاهاجي شأن عبدة الاوهام  
وحكاة صدى المنادي من غير فهم معناه . ولا تذكرت وجودكم بالقرب  
مني ورأيت سهولة مخاطبتكم انشرح صدري ونشطت اعضائي فلم ادر ان  
كان ذلك لوثوق القلب بامانتكم وعلم الروح بطهارة ذمتكم وصدق حريتكم  
ام لانقضاء زمن الاخفاء على يديكم اذ تدل عليّ او تعري من يدل  
عليّ فسارعت بكتابة هذه النيقة منتظراً تصديقك احد الخاطرين . فكن نفساً  
بعناً حافظاً للعهد في زمن الشدة كما كان كثير من شداد العزائم من السابقين  
ولا تكن جسماً صرفاً مائلاً للبدنيات التي تنزل بالنسانية المرء الى حضيض  
البيمية وبلغ قرينتك المهذبة سلام من القى نفسه بين يديك موقناً بان  
الله تعالى يلهمك الصواب ويجريك في شأني على صراط مستقيم »

الامضاء معلوم

ثم قعدت اجيل الفكر فيما فعائته والهواجس تاتيني بوساوس مزعجة  
وثقتي بالرجل تدفعها وتمازها حتى حضر رب الدار بعد ثلاث ساعات وعلى  
وجهه لوائح الكدر فتبسمت له متجلداً وسانته عن رحلته . ومارأه فيها فقال

عندما وصلت بيت الحاجة وجدت عنده بعض الاجانب وثلاثة من مشايخ البلاد اعرفهم وبعد ان سلمت وسلم الجميع علي وشربت القهوة سألني عن موجب حضوري فناولته الورقة ففتح الظرف وقرأ المظروف ثم ناوله لزوجته فقرأته واعادته اليه فمزقه ارباً ورباه في الجنية وقال لي وهو مغضب قل له انا لم اعطك هذا المبلغ لتتصرف فيه لزيد وعبيد ثم تعتذر بالضرورات فاحفظ لي حقي عندك قبل كل انسان حتى آتيك ونتحاسب واياك ان تمد يدك لبنك او الحاجة غيري فانك ان فعلت ذلك وقعت في شرك المحاكم وحكمت عليك بما لا ترضاه - فقلت له هل من تذكرة صغيرة ابليها اليه فقال يكفيك ما سمعت ثم اخذ يتكلم مع الاجانب بلغته فظننت انه يخبرهم عنك فامتلات خوفاً عليك وصرت الومك في سري على مخالفتك لي وانتظرت قيام الناس لاخلو به فعلمت من كلام داربينهم انهم مدعوون عنده للغداء ثم انه التفت الي وقال لي تفضل وقل له ما سمعت فقمنا وانا ذاهل الفكر وسرت مكدرًا حتى جئتك - فقلت له يا صديقي ان الرجل صدوق حريص على الصحة وقد التزم الحدة في خطابه معك ليصرف افكار الحاضرين وهو بعبارة التي القاها عليك يشدد علي بعدم اخبار احد عن مركزي ويحذرن من الوثوق بغيره مدة التغيب وينذرني بان الناس تغيرت احوالهم فان اخبرت صديقاً غيره ربما انقلب عدواً وسلمني الى الحكومة فتحكم علي بما تراه ثم انه وعد بمجيئه وان لم يعين الوقت فعبارة كلها خير ونعم ما فعل معك - ثم بقينا يومنا نذاكر في احوالنا وما جاء به الصديق من الاخبار الطارئة - وفي الساعة الحادية عشرة جاء مأمور المركز

ونزل بالمضيقة فنزل اليه صديقي ليحييه ويقضي له ما يريد من البلد وعند  
 الغروب جاء صاحب الغربي بحبة وقفطان وعمامة متخللا بحرام ايض على  
 هيئة مشايخ القبائل ودخل المضيقة فرأى المأمور فيها فتحول إلى قاعة أخرى  
 وقال لأحد الخدم ابعث لي عمك سرًا فاني أريده لأمر يخصه فجاء اليه  
 الصديق وقابله وفرح به فرحاً شديداً وقال له حيث ان المأمور لم يرك فتفضل  
 امش مع خادمي هذا كأنك ذاهب ثم ادخل الى صاحبك من باب الدار  
 فانه في محل خصوصي في جانب من بيت الحرم . وبينما انا جالس واذا  
 بهذا الوفي دخل عليّ وسلم سلام المشوق الوطن فعرفته بصوته وقمت اليه  
 وتعانقنا عناقاً طويلاً تغلله ضحك وبكاء ثم جلسنا ودار الكلام بيننا فقص  
 عليّ اخباراً واحوالاً لا علم لي بها فتكدرت وامتلات غماً وهماً ثم راجعت  
 نفسي ورجعت اليه بالكلام فاخبرته بمشروعي ورجوته ارسال بعض الكتب  
 والمواد التاريخية . فقال لا بد ان اشاركك في هذا العمل واساعدك عليه  
 الا انه عدل بي عن طريق التعرير المرسل الى وضع الكتاب على ما يدور  
 بيننا من سؤال يقترحه وجواب اقدمه ونص عبارته

ارى ان الزم زيارتك كل يوم او يومين مدة اختفائك وان كان  
 في ذلك مشقة الركوب صباحاً ومساءً وشاركك في سكنى هذه القاعة  
 نهراً واحب ان تكف عن الكتابة المرسلة وتجعل الكتاب قاصراً على  
 سوالي وجوابك فاذا فرغنا من المناظرة تركتك تكتب ما يدور بيننا وثاني  
 يوم نقرؤه قبل الخوض في غيره خشية ان يغيب عنك بعض المطالب  
 حال الكتابة بحيث تكتب ما يدور بيننا على انه من متناظرين لا رابطة

بينها الا الصورة الانسانية فتعطي كل مقام ما يناسبه ولو ادى لانتفاص  
احدنا او كلينا . ولنعنون اوربا بالغرب موافقة للشرقيين في تمييزهم عن  
جنوب اوربا واواسطها وشمالها بالغرب مقابلة للشرق وعنوني بغربي وعنون  
نفسك بشرقي وسم الدين المسيحي بالمسئلة الغربية ولدين الاسلامي بالمسئلة  
الشرقية مجازاة للسياسيين في تعبيرهم . ثم ليكن سيزنا باعتبار تاصيل العصبيات  
وواضعي الدينين لندخل على المقصود من بابه واذا فرغنا من تحقيق مبادئ  
المسئلتين والعوارض التي اعترضتها والوقائع التي تخالفت مدتها تركتك  
تسرد تاريخ مصر سردا مرسل فاذا عن لي امر اثناء سردك سالتك عنه .  
ولا تصرح باسمي الا في آخر الكتاب . واذا سالتك عن امر في جانب  
الشرق دينيا كان او سياسيا او قبيليا فاترك الميل الجنسي والحب الوطني  
واجبني بحقائق لا تنكر عليك فان رجعت الي السؤال اجبتك عن الغرب  
بحقائق لا تنكر علي . واذا طرأ علينا بحث في اثناء مطالب وسالتك عنه  
فلا نتاخر عن الجواب فان المناظرة تقضي باعتراض شواذ يخطر بها المطالب  
وشدور يستدعيها المقام . والتزم التصريح واترك التلويح في كل ما تقدمه  
جوابا او سؤالا . واذا عز عليك مطالب فاجبني بقدر تصورك فيه ولا  
تترك سؤالي ابرفعذك واضح واختفاوك معلوم . واذا يسر الله العسير  
وزالت دواعي الاختفاء راجعت افكارنا على منقول او مسموع فما  
مذكرك الا دفترا جيب لا يقومان بهذا المقصد الكبير . واري ان  
مذاكرتي معك تكون كمادة تاخذ منها فتضطررك الى قدح افكارك ومراجعة  
معلوماتك في مطالب ربما اذهاك عنها تشويش افكارك بالنظر في

شأنك وعاقبة امرك وتجلب لهذه الشدة فما هي الايام محنة  
وتنفضي . وقد ملئت سروراً بوجودي مع رجل لم تثنه الشدائد وشدّة  
البحث عليه عن الخدمة الانسانية . واذا علمنا ان مناظرتنا ستقع في  
ايدي المسلم والمسيحي والموسوي والبرهمني والمجوسي والبوذي والوثني وغيرهم  
كان علينا ان ندونها بطريق العموميات من حيث هي في اهلها وما  
علينا من الخصائص والغايات فان الكتب العامة ليست مما يراعى فيه  
حال الحاضر او يعاين فيه المعاصر . واذا شاركنا القاري في الرجوع الى  
الحقائق وتغاضى عن ما لوفاته العارضة وتعصبه واعترف بالمنفعة النوعية  
الانسانية تمتع معنا بسيرة طيبة ومشرب خال عن الاميال ولا يضرنا  
بعد ذلك اذا جرت ذئاب المتعصبين على اذنانها او اكلت اباعر  
المتباغضين بانتابها

فقلت شمس جففت الباة ودواء ازال العلة ثم تهادنا على ذلك  
وعدنا للحديث وتذكّار ما كان وما سيكون حتى وافانا المساء فودّعني  
وانصرف الى ابعادته بسلام . وارى القاري سيعجب غاية العجب عندما  
يعلم انني الرجل الذي عينت له الحكومة كثيراً من الجواسيس  
والعيون في عامة البلاد المصرية من أسوان الى الاسكندرية الى  
السويس الى دمياط الى العريش وارسلت مخصصين للبحث عليه في  
الشام وكتبته لبعض الناس في ايتاليا ليجث عنه هناك واعلمت في  
جريدتها الرسمية (الوقائع) انها تعطي الف جنيه لمن عثر او دل عليه  
ترغيباً في شدة البحث فصيرت لها فوق قوة البوليس قوة عامة لكثرة

الجهلة الذين تظمهم هذه المنشورات وكتبت لجميع المدن والقرى والعزبات ( العزب ) منشورين احدهما من سلطان باشا والثاني من دولتايو رياض باشا تهديد من يخيفني او يؤذي بي او ينقاني من جهة الى اخرى او يساعدني على التنقل والارتحال وتحتم اعدام من يفعل ذلك . ومع هذا الطلب والتشديد اكتب لرجل يغايري جنساً ووطناً وديناً واعرفه بنفسي . ومكاني واستدعيه للحضور عندي مع ان معي في البيت نحو اربعين نفساً لا يعلم واحد منهم من انا بل غاية علمهم اني رجل شريف من جروان اسمي الشفيخ يوسف المدني وقد حضرت عند صاحب البيت لاعلمه بعض العلوم الشرعية ولا اخرج من القاعة لكوني صوفياً احب الخلوة واكره الاجتماع بالناس . ثم لا اراه الا متعجباً كذلك من ورود خاطر التاليف علي واشتغالي به في مثل هذه الحالة . فمن الاول اجيبه بان الذم لا تضيع بالعوارض والهم تحيا في الشدائد وقد عرفت من صاحبي الغري ذمة لا تقبل الضياع ولا تذهبها الدنيئات وهمة لا تميل الى التسفل ولا تموت بالشدائد والمكاره فدعوته من غير روية واجابني بلا توقف ولا ارتياب بان راى القارى في اصدقائه ما رايتني في صديقي وعلم ان نفسه تقتضي مثل هذه العقبة بقوة جاش كما اقتحمها غير مبال بما بعدها لم يجد للعجب محلاً . وعن الثاني اجيبه بان الانسان عبارة عن سطر يكتب في صفحات الزمان فان كتب بالماء اللهب يمسح زل وان كتب بمداد مدبر خالده . والاول نفي تضي عمره في المذايذ واليهيميات بلا اثر يوثر عنه فاذا هلك نسي هيكله وعدم ذكره كأن



لم يكن شيئاً موجوداً ولا مذكوراً . والثاني من يتعاقى بالمنفعة العامة  
الانسانية فلا تفارق نفسه هيكله حتى يترك لها في مظهر الهياكل أثراً  
بافياً . وقد قال بعض الحكماء من لم يخلف لم يذكر فحمل معظم الناس  
الخلف على سلالة الاصلاب خطأ فان واضع الحكمة لم يقصد الا  
الآثار الباقية لا الوالدان الباقية فقد سبقنا من الناس من مات عن  
عشرات من الولدان وتعاقبت ذريته اجيالاً ثم ذهبوا من حيث ذهب  
ولا علم لمن جاء بعدهم بهم كما تقدمنا من لم يقترن بانثى مدة حياته  
وترك كتاباً ولو في فن غير معتنى به فبقي ببقاء الدهور يذكر بين يدي  
الملوك والامراء والعلماء والاعيان والرعاع والاوزاش والكل يجمله ويعظمه  
ولا يذكره الا بالترحم عليه والترضي عنه . وقد قدر رزق واضع هذا  
الكتاب بمحمد وعثمان والياس وفاطمة وعائشة وسكينة وخديجة ثم  
استودع هياكلهم التراب ونفوسهم الجانب العلي الاقدس ( كما رزق  
بحفصة ورباً في الاختفاء ودرجتا ايضاً ) فعلى رأي القائل بان الخلف  
الذرية تكون حياقي بقاء بعد انثائي ان لم ارزق بغيرهم ولا اراه مصيباً  
وعلى رأي القائل بالآثر الباقي تكون خالدة بين من يتعاورون الحياة  
الدنيا وان تداعى الهيكل بعد اجله المحدود . اذا تحقق القارئ هذا  
وعلم ان حياته اذا لم تصرف في اثر باق كانت هباء رجع عن العجب  
الى المجارة . استغفر الله العظيم . لست بمن يدونون البدائع والغرائب  
والمبتكرات وانما انا خادم تابع يصرف افكاره خدمة بلا مقابل تقليداً  
وتشبهاً ويعرض افكاره على من هم فوقه علماً وادباً واقتداراً على الانشاء

والكلام ممن باب القيام بخدمة تعالى عنها الادباء لحادم افكارهم وعسى  
ان يجيء الكتاب موافقاً للشارب المشرقية فيعطى بالقبول فان الخطاب  
الانسان دام مجده وبلغ قصود الله جل شانه

يوم السبت غرة جمادى الاولى سنة ١٣٠٠ - ١٠ مارس سنة ١٨٨٣  
اشتغلت بكتابة ما تقدم الى العصر ولم يحثني الصديق الغربي فاشتغلت  
بالمطالعة في تفسير العلامة ليبي السعود العماذيه ووقته اعارني الصديق  
الفاضل مع قاموس الفيروز ابادي فعند ما ارتفعت من بلده الطيب  
الى هنا - دخل وقت الغروب ولم يجيء الصديق الغربي فحضر الاخ  
الفاضل صاحب البيت وقال لي اما الذي تراه - في تأخير صديقك  
فقلت له لا تدنس افكارك فيه بشيء فانه مغاص في الصعبة وما اخره  
الا عذر طراً عليه فقال يحتفل ويحتفل ويحتفل واطال من الاجتمالات  
وانا ادافعه بيقيني سيفي الرجل حتى غربت الشمس وجاء الخادم  
يجواب الى الاخ الماجد يعلننا به الصديق ان الشئ حرمه اصبحت بجعي  
اوجبت قيامه الى احد الاطباء فاحضره وانه سيجي غدا ان شاء الله  
تعالى فسكنت افكار الاخ الماجد وشكر للرجل عنايته ومعاظنته على  
حقوق الصعبة ثم اخذنا في المناظرة بما لا يتعلق بالكتاب

يوم الاحد ٢ جمادى الاولى سنة ١٣٠٠ الموافق ١١ مارس سنة ١٨٨٣  
حضر الصديق وابدا المناظرة معتمدين على جانب الحق سبحانه  
وتعالى وقد جعلت حرف نغ إشارة للصديق الغربي وحرف شئ إشارة  
لهذا الضيف الشرقي وسأضع فوق كل سؤال رقما يدل على عدده لتكون

الاسئلة محصورة عند نهايتها ولتسهل المراجعة عند اعادة النظر واردة الكشف على مطالب معين وقد ابتدأنا المناظرة بالتاصيل الشرقي والغربي على مقترح الصديق حسب الاتفاق الاصلي

غ كل من الشرقيين والغربيين يدعي ان الآخر وضع اساس هذا التخاذل الحاصل في الممالك ويتالم من اعمال رفيقه دينية كانت او سياسية وبعذر للآثمة باقواله وافعاله ويقيم على ذلك ادلة وبراهين والعالم طائر خلف افكار الفريقين موتاً وحياةً فعلى من تلقى اجمال المسؤولية وما هي الحقيقة التي يتمسك بها العقلاء

ش لا يخفك ان هذا التخاذل والتعارض مبني على افتراق المسائلين الشرقية والغربية ملتصقتين باطاع منكية وآمال سياسية ولم يشهد احد من الحاضرين وضع الاساسين فان واضعها العرب والرومانيون على قاعدتي الدينين الاسلامي والمسيحي ذاك في الشرق وذا في الغرب وقد سموا اتباع الاول مسلمين واتباع الثاني مسيحيين بعد ان ثبت لكل فريق صدق مبعوثه وحقية دعوته ووجوب تعميمها سيف في الاقطار لتهديب النفوس وتوحيد الكلمة وجمع النفوس على عبادة خالقها وقد بني كلاً الدينين على محاسن الاخلاق ولطائف الآداب والبعد عن العدوان والتطهر من اوساخ الآثام ورذائل الفجور وحفظ النفوس والاعراض والحقوق وربط الآخذين به بقانون الهي يسوي بين الامير والحقير والغني والعقير والقوي والضعيف ويحكم بمسئولية كل فرد من الافراد عن اقواله وافعاله بين يدي مولاه يوم يبعثه في النشأة الآخرة . وبعد

ناسيس الاصليين وذهاب مظهريهما كثر الاختلاف بين طوائف الدينين  
بانتشارها في الاقطار ووقوعها في ايدي اُمم تحكم عليهم الاخلاق والعادات  
والاطاع بالتاويل والتفصيل فجردت السيوف السياسية مطبوعة من  
تلك الخلافات يتبارى رجالها جدالا ويتبارزون قتالا تارة في مماثلتهم  
واهلهم ومرة في مغايرتهم واعادتهم بدعوى بواغث المدنية وميمات  
الجمعية وقد اتخذ كل فريق فجعله وجهة لافكاره ومداراً لاعماله ثم  
تساقبت اقلام الكتاب في التخطئة والنصوب والافساد والتصحيح والتقيج  
والتحسين والمدح والذم والاعراء والتخريض وملأوا العالم باوراق تلقت  
القلوب بما فيها فحمت العداوة وانجبت هذا التنافر وقد صيروا سلسلة  
الاتصال الانساني دائمة الاحتكاك فحدثت فيها حرارة اكلة فعالة مضادة  
لما جاء به الدينان من الائتلاف وما دعوا اليه من هداية الخلق وحفظ  
الدماء والاعراض والاموال ولا انقطاع لهذه الحرارة ما دامت سلسلة  
الاجتماع الانساني في ايدي ذوي الاطاع والذاتيات من رجال السياسة  
والمعصيين لهم فافراد الطوائف بين ايديهم رُضع يفظمون على الاحقاد  
ويفتأون على العداوة ويشبون على الضغائن فاذا بلغوا مبلغ الرجال  
قدموهم قرباناً لنيران الحروب وبطون اللهود في داخليةمالكهم  
وخارجيتها يحصلون بذلك مطعمة ذاتياً ومظهراً ملكياً باسم الحقوق  
المقدسة او الدين السلمي او العمران الانساني او الاجتماع المدني او  
الحفاظة على الحدود او امن التجارة والملاحة والسياحة او غير ذلك من  
العلل التي تتسمها الملوك وسائل لمقاصدها وللارومانيين والعرب العذر

في فتوحاتهم التأسيسية فان كلا منهم جاءه 'مبعوث' بدين جديد يقضي  
 بنسخ سابقه ويحمله الاخذ به على نشره طوعاً للامر واقتداء بمن تقدمه  
 ومماثلة لما جاء قبله من الاديان فان النيران الدينية مشتعلة في التناير  
 السياسية الملكية قبل ظهور العرب والرومانيين بمظهريهما فاننا اذا رجعنا  
 للاديان من حيث ظهورها راينا هذين الدينين متاخرين وجوداً عن  
 سائر الاديان التي طرقت الوجود وملئت بها الاقطار وتعبدت بها الامم  
 وكل دين نفذ بالمحادة والمبارزة وانما للضعف عصبيات تلك الاديان  
 وخضوع معظم اهلها لعصبيتي هذين انفراداً بالمباراة والمساجلة اذ من  
 المعلوم ان مملكة ما لم تضع اساسها في قطر من الاقطار قديماً وحديثاً  
 الا على القواعد الدينية وربط افراد الامة بالقوة الادبية الداعية لاجتماع  
 العصبية قبل توسط القوة المادية المؤيدة للملك حتى في ممالك قداما  
 الفراعنة والاشوريين ومن ادعى غير هذا فليأتنا بدولة قامت في الوجود  
 سائدة جامعة لكثير من الافراد من غير توسط الدين في تاسيسها حقاً  
 كان او باطلاً حتى في الامم القهمة في الصحاري والقفار فانها لا تتخلو  
 من داعية عليها اجتمعت وبها عرفت . لو لياتنا بدولة متمدنة من دول  
 العصر الحاضر تبعث جيشاً الى حرب ولم تتوصل بروءاء دينها في الدعاء  
 والاستغاثة او تصرف العساكر بعد عودتهم ظافرين قبل ان يتوجه  
 العظماء والامراء والوجهاء الى المعابد ساجدين وراكمين حتى لو كان  
 القابض على زمام الملك ممن يقل لهم اصحاب الفكر الحر اي الذين لا  
 يدينون بدين فانه لا بد وان يجاري افراد الامة وسوادها الاعظم في

عوائدهم الدينية - ومن هذا نعلم ان احمال المسؤولية القيت على عواتق رجال درجوا وقوم بادوا قبل الرومانيين والعرب ثم نرى ان الرومانيين والعرب كذلك غسلوا ايديهم من تلك الدماء من قرون مضت وتركوا الامم في ايدي الملوك وروساء الاديان ولم يبق الاسم التأسيس والاحكامك سيف اثرينها عند العوارض الملكية والطوارئ السياسية والغايات الذاتية التي يتوقف حصولها على التوصل بالدين فاذا انقضت الاوطار ووصل الملوك الى غايلتهم بتلك الوسيلة تركوا الدين في ايدي الافراد امانة حتى يضطروا اليه واشتغلوا بقوانينهم وشرائعهم السياسية يسوقون بها المحكومين في اية طريق شاؤوا على اية صورة ارادوا وهكذا الشأن في كل عصر وامة ومملكة ودين - فن اعترضنا على العرب بظلمهم الرومانيين وخروجهم عليهم بعد ثبات دعوتهم وانتشارها اجابونا بانهم جاروا الرومانيين في خروجهم على بني اسرائيل وبنو اسرائيل خرجوا على غيرهم وغيرهم خرج على خلافة وهكذا حتى اتصل السلسلة الى مبتدأها فدعوى الاغتصاب لا تسلم الا في امة غالبت امة على دين لم يتقدمه غيره من حين البدء العمراني وهذه طويت في باب كان ولم يبق امامنا الا اهم جانب على امم وممالك ولدت من ممالك - فاذا اردت الغاء احمال المسؤولية على امة فابحث عن مصادر الحركات العدوانية عندما تكون نار الفتن خامدة والنفوس مطمئنة والامن ناشرا اعلامه على الامم وألق المسؤولية على مشعل النار وزعج النفوس ومخيف الامم واترك الرومانيين والعرب ليمتعون في مجامع التاريخ بمجد دائم

وذكر خالد فقد تركوا اثرين هما روح الملك ولا حياة للمالك بدونها على ان رؤساء الاديان صاروا من الافراد تحت سطوة القانون الملكي ولا ينظر اليهم بعين الرأسة الدينية الا فيما يخرق العادة من الحوادث التي يستعان بهم على دفعها او جلبها في كل زمان

غ قلت ان الرومانيين والعرب جاؤا متأخرين عن ام دانت بغير دينيها وان الاقطار كانت ممثلة بتلك الاديان فما هذه الاديان واين كانت ومن جاء بها ومن تعبد بها فان المسكون من الكرة الارضية معلوم بمن فيه وما يعبدون ودعوى بلا دليل توقعنا فيما نجتهد ان نفر منه واذا تحقق وجود غير هذين الدينين فكيف ادعى آخذوها الحقية وتجادبوها مع الاغضاء عن غيرهم واذا صح وجود غير هذين فهل كان تنفيذ الاديان في الامم بالقوة في جميعها او بالقوة في دين وجوابات المحبة في اخر وعلى ابي حال كان التنفيذ. فهل تقدم الدين الاسلامي دين دخل على اخر في اقطاره ودعا بالحقية لنفسه كما دخل على الدين المسيحي في اقطاره وادعى الحقية واذا وجد دين بهذه الصفة فهل يوجد في كل دين مذاهب مختلفة متعددة كما في الدينين الاسلامي والمسيحي فاني ارى الجواب عن هذا يكشف لي دعوى الالاهية وتأسيس الخلافة و مرجع السياستين وما اريد ان اشق عليك بالتبع والاستقصاء بل اكتفي منك بملخص جزئي يوصلني الى مسهب كلي بالنظر والاستدلال فانك مشتت الافكار الآن بعيد عن المواد

ش دعوتني الى مطلب بعيد القاع شديد الشكيمة ومع شدته

يحتاج الى تحقيق اصل وصحة نقل وفد حنبت علي\* في شروطك ان لا اترك سؤالك ابتر فخذ ما راج الان والتمس معي العفو من محقق يرى تلفيقاً في التعاريف وباحث يرى مخالفة لبعض الفروع ومن قال اجيب بما اجيب به وانا مضطرب الفكر خائف اترقب فقد استوجب العفو عن هفواته فما ذكر الاديان الا وسيلة للدخول على المسئلتين وما المسئلتان الا تهيدا للمسئلة المصرية وهذه ساقوم بشرح ما يرفع عنها الاستار ان شاء الله تعالى واجالوها للناظرين بعد احتياجها ولا تكلفني تحقيق المذاهب وبيان الراجح منها والمرجوح والصحيح والفاقد فان ذلك ان ارضى فئة اغضب اخرى وان سرّ قوماً احزن آخرين فكل انسان ما تمسك بدينه الا وهو يرى صحته فلا يسمع حجة على افضلية غيره ولا دليلاً على بطلانه وما اتاخر عن هذا جهلاً بالمذاهب وحجج واضعها على صحتها ولكن لاحظ الاشتراك العام في مطالعة مناظرتنا فنجد عاماً في عام وارجع الى التفصيل في كتبه ان شئت وعلى هذا اقسام الدين باعتبار مصدره الى نوعين آلهي وانساني وكل منهما ينقسم قسمين بحث ومزجي وكل من القسمين تحته فروع ناتي على بعضها اكتفاء بها وحيث ان الالهي هو موضوع مناظرتنا فنبدأ به فنقول



✽ الدين الآلهي البحث ✽

يحدّثه ما جاد به الرسل من قبل الله تعالى بطرق الوحي والالهام



ثم هم على اختلاف مباحثهم وطبقات وجدانهم وتباين لغاتهم لم تختلف دعوتهم في موضوعها وبناءها على ان هناك آلهاً واحداً موحداً لهذه الالكون قد انفرد بالايجاد والاعداد وتنزه عن الشريك والمثل والوالد والوالد واجب الوجود لذاته قديماً ازلياً باقياً بعد فناء العوالم مخالفاً لآثاره في الذات والصفات والافعال قادراً مريداً عالماً حياً سميعاً بصيراً امثكلاً يحيي ويميت في هذه الدار وينعم ويعذب في دار اخرى اعد فيها جنة للمصدقين العاملين ونارا للمكذبين الضالين وانه اتخذهم امناً على وحيه هداة لخلقهم يعلمون الشرائع ويدعون الى وحدة الاجتماع ويدلون الخلق على خالقهم ويعرفونهم قدره وعظمته وكبرياءه وقد اصطفاهم وخصهم برتبة الرسالة وعصمهم من الدنثيات وسفاسف الامور وجعلهم حجة يعتبرها على خلقه بما يوحي اليهم لكيلا يكون للناس على الله حجة بعد ارسالهم مبشرين ومنذرين ومرشدين ومعلمين . هذه قاعدة دعوة الرسل لا يختلف فيها اثنان وعليها تدور فروع الاحكام بحسب المكان والزمان واخلاق الامم وفروعهم كلها راجعة الى ما يهذبون به النفوس ويلينون به الطباع ويسهلون الانقياد لوحدة الاجتماع المدني والتعارف الائتناسي والاختلاط العمراني والائتلاف الاخائي متعلقة هذه الاداب بمظاهر الدين من الصلاة والصوم والصدقة والابتهاال الى الله تعالى وغير ذلك من الاحكام ليتبين الخالص في التصديق والانقياد من المنافق بالموافقة اللفظية ثم يميزجون هذه الفروع بمسائل قضائية واحكام سياسية ترجع اليها افراد الامم عند الترافع وتؤدب بها النفوس في

النخاض وتحفظ بها الحقوق ذاتية او مالية راجعين في هذه المسائل الى  
 نص وحيي او ارشاد الهامي او استنباط اجتهادي توجب اهمهم الاخذ  
 باحكامهم عصمتهم وامانتهم واشتغالهم بالتأليف والاصلاح وبعدهم عن  
 مظاهر الملوك ولزومهم حالة التقشف والقناعة بالميسور والزهد فيما في  
 ايدي الناس وتواضعهم الى حد يؤاكون فيه القدر ويلقون المؤن  
 ويجالسون الفقراء ويعودون المرضى ويجلسون على التراب ولا يسكنون  
 بايديهم نقدا زائدا عن مؤنهم ولا بيوتهم اثاث يروق النظر ويعجب  
 النفس . قصارى امرهم اعتراف الخلق بوحداية الله تعالى وتبادل المحبة  
 بين اتباعهم وتخليص الطباع من شوائب الرذائل وتطهيرهم النفوس من  
 النزعات الحيوانية ونشر الآداب والحث على رحمة الصغير وتوقير الكبير  
 ومواساة الفقير ومداواة السفيه وملازمة الوعاظ والجد في تهذيب  
 النفوس والتهنير من العدوان والبغي والخيانة والغدر والفتك والتعذير  
 من الآثام كالسرقة والفسوق والفجور والملاهي وتقييد الانساب والاعراض  
 بوجهة التعارف والائتلاف العلني المقيدين بمحدود تبيح التمتع وتعل  
 التوارث وتلبس المتلازمين ثوب شرف تفصله الكفاءة ويخيطه التراضي  
 ويشهد لبسه الاصدقاء ويبارك عليه اولياء امورها الا دنون حفظاً  
 للشرف وبعداً عن العيث الحيواني وتمييز الانسان من البهي . ثم  
 يلحقونها كذلك بفروع كانت من حدود تدبير المنزل والمدنية  
 عند قدماء الفلاسفة مثل بيان البيوع وعقود المعاملات والصحيح  
 منها والفاقد والمباح من المآكل والمشارب والمحدود وحكم الامة حال

السلم وواجباتها وقت الحرب الى غير ذلك مما ملئت به الكتب السماوية والاخبار النبوية وما نقل عن مهابطها من السير والسير مما هو ذائع شائع محفوظ عند افراد اممهم وعلمائهم القائمين بامور الاديان . والرسل في جميع ذلك قائمون بالدعوة وانتشارها وتعليمها والحث عليها منتصبون لفصل القضايا ومقاومة الخصوم جدلاً ودفاعاً فهم رسل في التبليغ قضاة في سماع الدعوى امرأ في التنفيذ ملوك في حفظ النظام وتوسيع الممالك وانتشار المدنية وتعليم المعارف الدينية والآداب التهذيبية لا يخالف خلفهم سلفه الا في بعض فروع يقتضيها مكان امته وما هي عليه ولا يترك سبيل من قبله في المحادة اولاً ثم المقاومة اخيراً الا بضعف العصبية وقلة الاعضاء والانتصار فهم دائرون مع الدين ما دامت العصبية في التأسيس وتكوين وحدة الاجتماع راجعون الى القوة عند تمكن العصبية وتيسير الادوات والمعدات واقفون في جميع اعمالهم وحركاتهم وسكناتهم عند وحي سماوي او ارشاد الهامي . اذ ما هم الا اناس من افراد الانسان ساعدتهم العناية العلية واختصتهم الارادة الالهية واصطفتهم الحضرة الربانية لهذه الفيوضات القدسية وفرد لا يقاوم افراد عقلاً الا بالقوة المائلة لقوة مقاوميه وهي لا تتأتى الا بتأسيس العصبية واجتماع الكلمة على امر يجمع الوحدات المتفرقة به ياخذون وعليه يقاتلون واليه يدعون وعلى هذا جاء كل رسول مجرداً دعوته من القسوة والحشونة والتظاهر مقتصرأ على النداء بمجاعة العصبية وتكوينها بجاذبة الوعد ومرهبة الوعيد فلذا تمكنت العصبية وقويت اضلاعها قام فجمع الناس على كلمة

واحدة لمنع التخاذل والتغابن وحفظ النفوس من المهالك . وقد جرت عادة الله تعالى ان يبعث كل رسول في قومه ليكون منهم عصبية تسهل انقيادها الرحم يهد بها طريق دينه ويتقوى بها على اشهره وتعميمه في المتجاورات من البلاد ولا يزال يدعو بما امر به متحملاً مشاق المعارضة ومضض التكذيب والمقاومة والمعارضة الجذلية حتى يلقي ربه تعالى فان انقضى دوره بلا ظهور ولا عصبية درست اصول دينه ومجيت احكامه وان تمت له العصبية وانقنت الاخذ عنه ترك اصول دينه في ايديها وهي بعد ذهابه تتصرف فيها تصرفاً تفسيرياً وقياسياً واجتهادياً بما اتصل اليه افكار العقلاء وامناء تلك الشريعة وبهذا التصرف تختلف المذاهب باختلاف فروع التأويل مع رجوع الكل الى اصل واحد . وقد طرق الوجود انبياء كثيرون منهم ما جاء مؤيداً شرع من قبله ومنهم ما جاء بشرع ناسخ لما قبله واتفقت كلمة كل دين على تسمية الآخذ به بمؤمن ناج وتسمية من خالفه بكافر هالك ومن ثبتت اقدامهم على ما جاء به رسولهم هم اصحاب الدين الالهي البحت ومن مزجوه بالعقليات او النظريات هم اصحاب الالهي المزجي ولم يبق اصحاب اديان آلهية بحنة الا المسلمون والموسويون والعيسويون على ما هو المشهور عندهم وان كان غيرهم يدعي دعوتهم وسأني على تفصيل عصبيات الاديان الثلاثة بعد الفراغ من الفرع الالهي المزجي لئلا يعترضنا في طريق الدخول على المقصود

\* ( الدين الآلهي المزجي ) \*

هو ما اخذته امة من اصول رسول وتصرفت فيه بالزيادة والنقص

والدخيل فيه وقد اخذ بهذا الدين كثير من الامم منهم من مزج دينه بالعقليات ومنهم من مزجه بالنظريات ومنهم من مزجه بالمستحسنات ومنهم من تبع الاصول وترك الفروع الى غير ذلك نمثل بالصابئين والكلدانيين من هذا القسم فانهم اولى من يرجع اليهم في التمثيل والحق بالعناية لاشتغالهم بالسميات والعقليات معاً ولا نريد ان نبين جميع اقسامهم ففهم عبدة الكواكب وعبدة الاوثان بل نبين مذهب الفئة الباقية على معتقدها الالهي الذي مزجته بالعقليات وهي الفئة التي حفظت كتب الحكمة واعتنت بدراستها وشرحها حتى سهلتها للطبقة الثالثة المؤلفة من المسلمين والموسويين واليعسويين وحلت مشكلات الحكماء ورموز القدماء وترجمت لغاتهم المأروكة وعرفت اقلامهم المختلفة وهذه الفئة تنقسم الى قسمين قسم يسند دينه الى سيدنا نوح عليه السلام وهم الصابئون وقسم يسنده الى سيدنا ابراهيم عليه السلام آتياً بطريق التلقي عن نوح عن ادريس وهم الكلدانيون والقسمان متفقان في هيئة العبادة على التوجه الى القطب الشمالي وضلاة ثمان ركعات عند ظهر شفق الشمس الشرقي وخمس ركعات وقت الزوال وخمس ركعات وقت غروب الشمس يسجدون في كل ركعة من هذه ثلاث سجودات بلا انثناء ويثلون في قيامهم وسجودهم كلمات تماثل آيات الزبور من حيث اشتغالها على مناجاة ودعوات واستغفار وصوم ثلاثين يوماً عدد ما تقطعه الشمس في كل برج من بروجها يسكون فيها عن الطعام والشراب من شفق شروق الشمس الى شفق غروبها ويفطرون على غير اللحوم

من الالبان والنباتات الا ما حرم منها عندهم ويقسمون هذه الثلاثين الى ثلاثة اقسام قسم يصومون فيه اربعة عشر يوماً متتالية في فصل الشتاء موافقة لاعداد الكواكب السبعة المشهورة قديماً وافلاكها وقسم يصومون فيه سبعة ايام في الربيع موافقة لاعداد الكواكب وحدها وقسم يصومون فيه تسعة ايام في اواخر الصيف موافقة للافلاك بضحية فلكي الثواب والمحيط . وتقديم الضحايا في هياكلهم ومعابدهم للسنة والفقر من غير ان ينال المضي منها شيئاً . وتعظيم الكواكب بناء على انها اعظم اثر آلهي له فاعلية في الاجرام السفلية . ومنع توريث الفاسق من المستقيم . وثبوت العصمة لكل من الزوجين بفتق كل منهما اذا شاء بعلقة الزنا او العقر او قتل احد الارحام . والاعتراف ببعث الارواح دون الاجساد وطهارة النفس العاصية بعد تعذيبها ثلاثة آلاف سنة واعتقاد الرسل ملهمين بعناية المجردين لا مبعوثين عن الله تعالى . وان الخير كله من الله تعالى والشر كله من النفوس . وان الله تعالى منزّه عن الصورة فلا تقع عليه الابصار ولا تلحقه الاوهام فهو في حجاب ازلي في هذه الحياة الدنيا وفي النشئة الاخرى . وان غير الحيوان المباح استعماله عملاً وغذاءً محترم بعد كل من تعذيبه وقتله ذنباً يكفر عليه فاعله بالضحايا بحسب ما تعينه النصوص . هذا ملخص الاصل وبانتشاره كثرت مذاهبه عدا واختلافاً كما هو الشأن في كل دين عظمت عصبية وتعددت اوطانه فبعض هذه المذاهب يحرم بعض النبات والحيوان وبعضها يحل زواج امرأة الأب التي لم تعقب منه والبعض

يحرمها مطلقاً والبعض يحرم غسل جراحات القتيل عند دفنه والبعض يوجبها الى غير ذلك من الفروع الخلافية . ثم اشتغل الفريقان بأهليات الحكماء وكتب الفلاسفة على انها كتب تعليم وارشاد كتبت الرسل على ما تصوره بحسب الشبهات التي اعتقدوها . وقد شهد اهل هذا الدين جميع الدعوات الدينية من الدعوة النوحية الى الدعوة المهدية على جميع مظاهرها الصلاة والسلام . فكان اول داخل عليهم من المرسلين بعد نوح هود عليها السلام ابن عبد الله بن رباح بن الخلود بن عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح اذ بعث في قوم عاد بن عوص بن ارم بن سام وكانوا يسكنون بالاحقاف بين اليمن وعمان اي من شعر عمان الى زمل فالج فاقام فيهم مدة يدعوهم الى عبادة الله تعالى وكانوا قد غيروا وبدلوا وعبدوا الاوثان فامتنعوا من اجابته وما آمن به الا قليل منهم فدعا عليهم وتم لهم ما اخبر به القرآن الكريم ثم رحل من بلاد العرب الى فلسطين واقام بها . ثم جاء صالح بن عبيد بن آسف بن ماشج بن عبيد بن حاذر بن ثمود بن عابر بن ارم بن سام بن نوح الى ثمود وكانوا بين الحجاز والشام بارض الحبر ووادي القري فدعاهم الى عبادة الله تعالى وهدم هياكل الشمس التي كانوا يعبدونها فآمن به الا قليل منهم وكان معاصراً للملكم جندع بن عمرو ثم كان ما كان من امر الناقة وما قصه القرآن العزيز علينا من خبره الى ان انتهى امره بالدعاء عليهم ثم رحل الى فلسطين واقام بها . ثم دخل عليهم سيدنا ابراهيم بن تارح بن ناحور بن شاروخ بن ارغو بن فالخ

ابن قيثان بن عابر بن شالخ بن ارفخشذ بن سام بن نوح اذ ولد معهم  
 في ارض بابل ارض الكلدانيين فلما بعث اليهم دعاهم الى اتباعه  
 وتكسير الاصنام وهدم الهياكل والاعتراف بوحداية الله تعالى والبعد  
 عن الآثام والفجور فلم يعيروه وتظاهر غرود بن كنعان بن السخاريب بن  
 غرود بن كوس بن حام بن نوح بما هو مسطور بالكتب السماوية  
 فهاجر باين اخيه لوط بن هاران بن تارح ونزل لوط بارض سدوم  
 وعمورة في غور أريحا على شاطئ نهر الاردن ( الشريعة ) ونزل سيدنا  
 ابراهيم بارض كنعان امام حبرون متنعلاً من جهة الى اخرى . ثم  
 دعا لوط قومه واعلمهم انه مبعوث اليهم من الله تعالى ليعبدوا الآله  
 الحق ويتركوا عبادة غيره فكان ما كان من معارضتهم له وتكذيبه  
 واجتماعهم لايدائه وايداء ضيفانه ثم تغرب سدوم وعمورة وخروجه  
 بابنتيه . وولد لابراهيم اسمعيل واسحق وانتهى امر اسمعيل الى سكنى  
 برية فاران ( هي تهامة التي بها مكة الآن ) وبني مع ابيه هذا البيت  
 المحجوج بمكة ودعا الناس للطواف به والاعتكاف حوله والحج اليه كل  
 عام فاجابه من آمن به من جزمهم عند ما هاجروا الى مكة وبقي دينه  
 الى ان تخربت سباء وجاءت طي وما معها من القبائل وساكنوا بني  
 قيذار فيما يلي مر الظهران الى ثخب الى اعلى نجد واخذ منهم من اخذ  
 بما بقي من دين اسمعيل عند بني قيذار . واسحق كذلك دعا لدين  
 ابيه وجاء ابنه يعقوب على اثره داعياً الى الله تعالى ودخل يوسف  
 ابنة مصر بدينه على الذين الاستحسناني . ويقال انه لما حبر على الغداء



ايام انقطاع نيلهم باعهم القوت اولاً بما لهم ثم بماشينهم ثم بحليهم ثم بعقارهم ثم برقابهم وقيل انه تفضل عليهم واعتمهم فان صح العتق فبنو اسرائيل مواليهم وان لم يثبت فالمصريون عبيد بني اسرائيل ورثة يوسف الصديق . ولا ارى ذلك الا من الاقاصيص والاقاويل التي لم تأخذ الصحة بيدها ولا مجال للعقل فيها

ثم جاء عليهم شعيب بن ميكائيل بن يشجر بن مدين بن ابراهيم ونزل بمملكة الحجير المسماة قديماً مملكة نابات ودعاهم الى الله تعالى والحق عليهم وكثر بينهم وبينهم الجدال والمناظرة فآمن به نفر قليل وخالفه الباقون . ثم دخل على الكلدانيين في نينوي يونس بن متى فاجابوه بعد ان عصوه مدة . ثم امتد ظهور الرسل الى ان جاء الثلاثة اصحاب الاديان الباقية المنتشرة الان في الفارات والجزائر وقد جاء كل من الرسل بآيات وخوارق يقيمها حجة على صدقه ودليلاً على ان الله تعالى هو الذي ارسله الى قومه فمنهم من نجا من النار ومنهم صاحب الناقة ومنهم المجتاز بالبحر ومنهم من احيا الموتى ودأوى الاكهم والابرص ومنهم من كلم الدواب واسرى به الى ابعد مكان من ارضه في مدة قصيرة واخبر بالغيوب في وقته وعما يليه . وهذه الخوارق نسميها نحن معاصر المتدينين معجزات اظهرها الله تعالى على ايدي رسله تصديقاً لهم فان المعجزة منزلة منزلة صدق عبدي في كل ما يبلغ عني لانه ليس في وسعه ولا امكانه ان يخلق ناقة من صخر او يخلق بحراً او ينبع ماء من حجر او يحول العصا ثعباناً او يحيي الموتى بقدرته او يخلق في الدواب قوة ناطقة وفي الشجر

قوة سامعة وفي الجو قوة طاوية بل كل ما ظهر على ايديهم انه هو مستند الى الله تعالى خلقاً وبراذا . وغير المتدينين يعدون هذه الامور من باب الخوارق الظاهرة بتحريم القوى العلوية على المنفعلات السفلية بالدعوات والرياضات . وبعضهم يجعلها من باب الشعوذة نعوذ بالله تعالى من هذه المعتقدات . وبعضهم ينسب ما يقرب من العقل للحوادث الطبيعية كغلق البحر للمد والجزر ونزول الدم للمواد المحمولة بالريح والضفادع لما يجعله السحاب احيانا من جهة ويمطره في أخرى واحياء الموتى لفعل طبي في مصاب بسكتة مخفية ومدواة الاكمة والابرص لخواص النباتات وينكر ما لا يقبله العقل من الخوارق . وهذه اوهام قامت عند اهل هذه الشبهة اذ لا يمتنع ان يكون حدوثها آية في مكان وعادة في آخر خصوصاً اذا وقعت بعد التحدي او الخبر بانه سيحدث كذا فاتفق الواقعات فيها مائل المعجزة لا يطعن في اصلها . وقد تكفلت الكتب الدينية بتفصيل ذلك واقامة حججه وبراهينه فليرجع اليها محتاج التحقيق ومعتقدنا في الرسل انهم صادقون في دعاويهم امانة في تبليغ شرائعهم لا يفترون على الله تعالى شيئاً ولا يخونون فيها ائمتهم عليه واقفون بين جاذبتي الوحي والالهام يكفر مكذب واحد منهم في شيء مما جاء به . ويؤمن من صدقهم وآمن بانهم رسل الله تعالى الى خلقه . وما عرف الحكماء طريق الوصول الى الحكميات الا بمخاطبتهم والاخذ عنهم ولا هتدوا للرياضات وتصفية الذوات الا بمعاشرتهم والتقليد لهم فهم اساتذة الدنيا وفتحة باب كل علم اشتمل به الانسان من بدء العمران الانساني الى

الآن فان التوسع في العلوم الحاصل الآن والتفنن في المبتدعات والمخترعات والاكتشافات كل ذلك نتيجة اتعاينهم الحاصلة بمقدمات تأسيسهم فعلى جمعهم الشريف الصلاة والسلام

وقد وجد الدين الصابئة والسكندانيين عصبيتان فالصابئة دخلت بلاد العرب ومصر والغرب وعنها انتقل الدين الى اقطار بعيدة . والكلدانيون عموهم في العراق وبلاد الفرس والافغان وبلاد الحزر والشام وعنه انتقل الى اقاليم شتى . ثم كان لهذه العصبية دوران دور ديني بحث ودور ديني ملكي فالاول امتد من نوح الى سليمان والثاني ابتداء بعد سليمان حيث قام العراقيون وبددوا مملكة بني اسرائيل كلها واستولوا على فلسطين والشام وجميع سورية ونقلوا احبار بني اسرائيل وعلماءهم وأبناء انبيائهم الى بابل خشية ان يعيدوا دعوتهم ويجددوا مملكتهم التي اخذت لها دوراً عظيماً في آسيا . وفي عهد الملك اسفنديار بن كستاسف البابلي اعادهم الى الشام بعد تمكن الضعف من عصبيتهم ومع حصول الضعف بعد القوة فانهم انقسموا الى سامرية وقرايين وموسوية وهذا الآخر هو الفريق الاعظم فسكن هذا الفريق في اورشليم (ارض القدس) وسكن السامرية في سبسطية ودامت الحروب بين الفريقين مدة حيث اختلفوا في بيت القدس وصخرة الله تعالى في اي المكانين فاليهود يقولون في اورشليم فانها الارض المقدسة والسامرية يقولون ان صخرة الله تعالى المقدسة هي جبل جارزيم الكائن بارض نابلس وما زالوا كذلك الى زمن خيبروس احد ملوك طوائف البابليين فقاتلهم وثل عرش ملكهم والحق فلسطين ببابل

ثانية الى ان عاد الملك للاخبار كما يأتي تفصيله . وكما دخلت الاديان  
الالهية المجنة على هذا الدين المزجي كذلك دخلت عليه فروع العقلي  
والنظري بعصبات اوصلتها الى اوطانها ومتجاوراتها بما يطول سرده فقد  
حملت عنا كتب التاريخ هذ الحمل العظيم . ومن الصابئين والكلدانيين  
من مزج اصله الالهى بالوثني والاستحساني عند فتور المم عن التعليم  
واقتصار فلاسفتهم على تدوين الكتب وشرحها فيما بينهم وتركهم الامم في  
ايدي الجهالة يقلد بعضهم بعضاً وقد كثرت المبتدعات وتفرق الناس حول  
اهوائهم شيعاً وعجز الحكماء عن ارجاعهم لقصور الافهام عن الحكميات التي  
صارت من خصائص العلماء . ومن الآلهي المزجي قسم من الحبشة اخذ  
بالدين المسيحي ثم الاسلامي ثم مزجها وصيرها ديناً واحداً على اصول  
قررها وعمل بها . وقسم منها ايضاً اخذ بالاديان الثلاثة واستخلص منها  
ديناً عمل به ويوجد اذان القسمان فيما يلي هرر ومصووع من الجهات  
القريبة من النقط الاسلامية . وقسم من غينا الشمالية اخذ بالدين  
المسيحي عن التيسيين عند دخول البرتوغاليين في بلادهم ثم مزجه  
بالاستحساني . وقسم من برونو اخذ بالدين الاسلامي عن الادارة ملوك  
الغرب ثم مزجه بالاستحساني . وقسم من بولينزيا اخذ بالدينين الاسلامي  
والمسيحي ثم مزجها بالوثني وقسم من السوريين اخذ بالدين الاسلامي  
ثم مزجه بالوهميات وهم الدروز والمثولة والنصيرية . وقسم عظيم بالسودان  
اخذ بالدين الاسلامي ثم مزجه بالاستحساني . وقسم من مونيقيو الصينية  
اخذ بالدين الاسلامي ثم مزجه بالوثني . ولهذه الاقسام عصبيات شتى

قالت عليها ودافعت عنها فأفرغ بعضهم الى بعض بالضعف وثبت قليل منهم على ما هو عليه وقد كثرت المبتدعات والمنتحلات ودعاهم الفراغ من العلوم الى عبادة ما لا يعبد مما هو مسطور بكتب الاخبار .

٣٠ غ . قلت ان الصابئين والكلدانيين اشتغلوا بكتب الفلسفة على انها كتب تعليم ولم تذكر ما نفع من اشتغالهم بها وهل تركوا ما كان عليه اباؤهم واتخذوا لهم ديناً آخر ام حافظوا عليه مع اشتغالهم بالحكميات ارجوك ان تتم هذا المبحث قبل ان تبعد عنا مناسبتة بذكر الاديان الباقية فيبحث معترضاً بين المطالب

ش . عندما اشتغل الناس بكتب الحكماء انقسموا اقساماً شتى فلنسم هذا الدين بالاستدلالي العقلي ونذكر اقسامه وهو ايضاً استدلالي بحت واستدلالي مزجي . فالاستدلالي البحت هو ما نفع من بحث القدماء في علل الاشياء وذلك ان الانسان شانه البحث عن منشئه ومبدع هذه الكائنات ومبرزها لدور الافكار حول هذا المطلب في كل دور من ادوار العالم الانساني ولهذا بحث القدماء في علل الاشياء كوناً وفساداً مسندين تأسيسهم الى هرمس المثلث المدعو بالعبانية اخذوخ والعربية ادريس عليه السلام قائلين انه اخذ البعض عن صحف شيث عن آدم وزاده بسطا . وتقريراً بالدلائل العقلية والمؤثرات الفلكية وبعد ان قرره اوحى اليه بالنبوة فحمل عشيرته على الاخذ بدينه وجمع بين النبوة والحكمة والملك فسعى المثلث كذا يقول البعض من الكلدانيين والبعض يقول ان ادريس لم يسبقه سابق بهذا الاستدلال فهو واضع الحكمة

الاولى . فوافقهم الصابئون على ذلك والبعض يقول انه لم يقرر من اصولها  
الاكليات ابتدائية حتى جاء سليمان وزادها بسطة وبسطاً وشرح معميات  
من تقدمه . واستخدم نتائج الفلكيات والعنصریات في مظاهر اعماله في  
ملكه . وعلى اي حال كان اسناد التأسيس فمرجع هذا الدين النظر في  
المجردات الصادرة عن بعضها بجهة وجوبها بعد صدور الاول عن الذات  
الاقديس والصانع الحكيم جل شأنه ثم الافلاك الصادرة بجهة الامكان  
وانفضال الحرارة عن الفلك الرابع والبرودة عن الفلك الاول وتحركها  
تحريكاً . ولد اليبوسة من الحرارة والرطوبة من البرودة وانفعال هذه الاربعة  
للمؤثرات العلوية انفعلاً لا تكونت منه الطبيعة الحيوية من تصعيد الحرارة  
والرطوبة . والطبيعة العدمية والسكون السفلى من هبوط اليبوسة  
والبرودة . وبانفعال الطبيعتين للعلويات تم ظهور العنصرية النارية  
من امتزاج الحرارة واليبوسة . والعنصرية النورية من امتزاج الحرارة  
واليبوسة والبرودة . والعنصرية الهوائية بجوهرها من امتزاج الحرارة  
والرطوبة . والعنصرية المائية من امتزاج الرطوبة والبرودة والعنصرية  
الترابية من امتزاج الرطوبة واليبوسة . ثم دارت الافلاك ادواراً فاعلة منفعة  
بحسب الطوارئ حتى تم تكوين المعدن ثم النبات ثم الحيوان الصامت ثم الانسان  
على ما هو مقرر عند القدماء . وبهذا الاستدلال ثبت عندهم وجود العلتين  
العنصرية والغذائية وتفرع المسادة والهيويلي والغاية وتواجد الكائنات  
وتهاكها ثم انبعاثها وصدورها عن الاركان اصالة من غير احتياج الى  
وسائط غير التفاعل والانفعال الحاصلين بالطوارئ والتضام والتجاذب

والتنافر وتأثير البعض في الآخر بقوى الانفعالات حتى تبرز المكونات على صور معينة . ثم هي بعد صدورها اما متحركة بعلة الانفعال الكائنة في المواليد . او نامية بلا حركة بعلة البخار والتصعيد . او واقفة عند كيانها بعلة الاتصال الشعاعي والتجاذب الكهربائي . وما يبرز من الكائنات السفلية في طبقتها الارضية والجوية مركباً يكون معروضاً للفساد . فافعال المادة تجري تحت اللآ نهاية لتلازم الاركان مع الحادثات بظهور المادة منها مع الاخلاط وظهور الميولي منها مع المزاج . وظهور الغاية منها مع الافعال والكل مركب معروض للفساد والتكوين ما دامت المجردات بجهتيها وما صدر عنها من الافلاك وهي لا انقضاء لها ما دامت الفاعلية الباقية ببقاء اول الاوائل المبدع لهذا النظام البديع جلّت قدرته وتقدس ذاتة العلية . وما اوقعهم في هذا الخطا الا نظرهم في علل الاشياء وقولهم ان الواحد جهة واعتباراً وهو الله جل شأنه يستحيل ان تصدر الكثيرة عنه فحكموا بالعقول العشرة وسلبوا الله تعالى الاختيار والعلم بالجزئيات وانكروا بعثة الرسل وبعث الاجسام وخالفوا الشرائع الالهية في امور كثيرة بها حكم عليهم بالزيغ عن جادة الهدى وسنشرح هذا عند حلول مناسبه لعدم التطويل هنا . ثم انهم قطعوا بان الله تعالى ذاتي الوجود ابدى الخفاء ازلي الافعال يستحيل عليه صدور التكثير وحدوث التجدد عنه مع وحدة ذاته العلية وان وجوده المطلق غير مغالط لشيء من الاشياء وان الاجسام والجواهر والاعراض من لوازم الاغيار . وانه تعالى متساوي النسب النوعية فلا تخصيص لبعض اجزائها ولا دخول لها في سلسلة الممكنات فهو منزّه عن المادة والميولي والصور اللاحقة للامكان .

وان السعادة والشقاء خاصان بالنفس وانفعال الاعضاء بالنفسيات سعادة  
 وبالبهيميات شقاء وانه تعالى منزّه عن التسفل والحلول مستغن عما صدر عنه  
 مجرداً او مركباً . و بانتقال هذا الدين الى الطبقة الثانية بعد الطوفان قسموا  
 السياسة في حكمياتهم الى قسمين سماوية وارضية فانهم قالوا اذا كان القائم  
 بامر السياسة رجلاً ظاهراً سليم الخواس مخلص الظاهر والباطن عالي المهمة  
 بعيداً عن الدنيئات غير متعمق في البدنيات قد دلت على وجوده القرانات  
 الكبار العلوية فدولته دولة النبوة وهذا القائم بها هو النبي المفاض عليه من  
 قوى المجردات واتجاه الافلاك ما يخلق صورة توجهاته النفسية من الحيوانية  
 الى الملكية ليمتاز بالعنايات والمساعدات العلوية ( الذي ندين الله تعالى به ان  
 هذا الفيض حاصل من الله تعالى باختياره لا من المجردات والافلاك فانها  
 مجعولة متأثرة بفعل الله تعالى فلا استقلال لها بالتاثير في شئ من الكائنات )  
 وان كان ممن دلت على وجوده القرانات الوسطى مشاركاً للأفراد في  
 المالوفات والملاذ الميكلمية فهذه دولة الملك والقائم بها هو الملك صاحب  
 السياسة الأرضية . ثم انقسمت هذه الطبقة ثلاثة اقسام كل قسم صار مذهبه  
 اصلاً لفروع شتى . فالاول اشتغل بالنظر في العلة والوحدة واثبات الصانع  
 وما يجب له وما يستحيل عليه ونقسم المجردات وصادرانها ( على زعمه )  
 واحوال النفس بعد مفارقة الهيكل وغير ذلك من الامور العامة فسمي مذهبه  
 بالالهي والفلسفة الاولى . والثاني نظراً فيما تجرد عن المادة في الذهن من  
 النقط والخطوط والمنحنيات والدوائر والمخروطات والكرات متحركة او ساكنة  
 وفيما موضوعه الاجرام الفلكية والعنصرية من حيث الكم والكيف واحوال



الكواكب في الابعاد والنقاطع والشرف والتربيع والتسديس والمقابلة والاجتماع والحركة والسكون والحسوف والكسوف والمنازل والبروج . وفيما موضوعه العدد من حيث الزوج والفرد والتركيب من الاحاد والمئات والالوف والجمع والطرح والضرب والقسمة والتكعيب والتناسب . وفيما موضوعه الصوت من حيث تركيبه مستلذاً متناسباً او مستقيماً منافراً والنقرات والايقاع فسمي هذا كله بالرياضي . والثالث اشتغل بالنظر في المواد والصور والحركة والنهاية والافلاك والعناصر وما يكون ارتباطها بالالتباس والتباس والتجاذب وما يكون عن تغيرات العناصر في نفسها وحكم ما يصعد اليها من دخان وبخار . وفيما يبحث فيه عن كون المركبات وفسادها وكيفية تخليص الاجساد وتطهيرها وتحليلها وتصعيدها وتطهيرها وتغييرها وتركيب جوهر من جوهرين فاكثر . وفيما يبحث فيه عن المعادن من حيث الجامد والمنظرق والسيال والشغال والفاقد المرجو صلاحه وغير المرجو والنام والناقص والصلب والهش . وفيما يبحث فيه عن العصارات النباتية من حيث ما ينبت وما يستنبت وطبيعته وخاصته بزرّاً وغصناً وورقاً وليفاً وقشراً وعصارة وزهراً وثمره . وفيما يبحث فيه عن الحيوان من حيث صورته من مستقيم ومعوج ومكبوب ومسحوب والبهري منه والبحري والغذائي والدوائي والسام والاهلي والوحشي وما يتألف بعد نفوره وما لا يتألف وتركيب انواعه وعلمها وامراضها . وفيما يبحث فيه عن النفوس وتحرير القوى وكيفية بثها في الجهاد والنامي والحساس وما يتعلق بالمركب الجامد والنامي غير الحساس والنامي الحساس ناطقاً وصامتاً وغير ذلك وهذا كله يسمى بالطبيعي . وبعد انقسامهم جال رجال كل

مذهب جولة في مباحثه وتضاربت افكارهم وكثرت تضاربتهم في مبتدعاتهم حتى اتسع نطاق علم الحكمة وتداولته الأمم ودارت الايام وهو ينقل من صورة الى أخرى يعلمو في امة بعلم افكارها ويسفل في اخرى بتسفلها راجعاً الى اصوله في جميع فروعه وان شوشت بعض مطالبه بقصور الافكار حتى وصل الطبقة الثالثة المولفة من المسلمين والمسيحيين والموسويين فانكبوا عليه وفصلوه وشعبوه ونوعوا مواضيعه انواعاً شتى تأتي عليها بعد الفراغ من الاستدلال المزجي وفروعه ان شاء الله تعالى

غ . ٤

هات الكلام عليه عند ما وصل الى الطبقة الثالثة والرابعة قبل ان ندخل في المزجي منه لئلا تبعث المناسبة او تغفل عنه بطول المباحث لنفرغ منه الى غيره واذكر لنا الامم التي اخذت به قبل ذلك والاقاليم التي استوطنها والاديان التي نستغنى منها وما صار عليه الآن واني وان كنت اتوسع في السؤال واكتلفك الجواب المسهب مع علمي بما انت فيه من شدة الحال فاني اكتفي منك بملخص يقرب فهم المطولات ولا تترك البحث خالياً من الافادة ولو بتقرير موجز فلا تضق بكثرة السؤال فاني اريد ان اجعله موجباً لقدح افكارك كما قلت لك أولاً

ش

الطبقة الثالثة تأسست في القرن الثاني من الهجرة بعد انتشار الدين الاسلامي في الاقطار ودخول كثير من الناس فيه من العرب والقيط وبني اسرائيل والفرس والترك والكرد والحبشة والهند والافغان والروم والرومانيين

والاسبانيوليين والافريقيين والسوريين والشاميين وغيرهم واخذ العرب في تعلم لغات المحكومين بحكمهم وانجز الاستطلاع الى الكتب القديمة من تاريخ وحكمة فتعلقت نفوسهم العلية بترجمتها للوقوف على العلوم المحتجبة بحجاب اللغات اليونانية والسريانية والفينيقية والعبرانية واللاطينية ودعوا لترجمتها اناسا من كل امة وافرغوا مجيودهم فيها واشتغلوا بتعلمها وتحصيلها فافترقوا فرقا شتى تضاربت افكارهم وتعارضت اقوالهم وتكثرت مباحثهم وظال الاختلاف واشتد تعصب كل فريق لدينه او فكره وكثرت المجامع الاتفاية والخلافية وفرعوا من كل قسم من اقسام المتقدمين اقساماً وابواباً حتي هذبوا هذا العلم في وقت قريب ودونوا فيه الاسفار العظيمة كانهم هم الذين وضعوه . ونج من تظاهرهم العقلي علوم تسمى كل منها باسم خاص وانفرد بكتب ورجال وتوزعت وحدة العقيدة في هذه الفروع الكثيرة فصارت من قواعد الفنون وروابط التعاريف يدخلها كل مؤلف في كتبه من غير التفات لاصل وضعها الديني ناظراً لما يدعو اليه علمه لا اعتقاده وما تجره اليه المنفعة العامة لادينه الخاص وكثير منهم من نبه على ما يخالف العقيدة الايمانية الحقمة عند ما يذكر اصلاً من اصول الحكمة ويورد عليه ما يدفعه او يضعفه خوفاً على صغار الطلبة وضعفاء العقول . خصوصاً علماء الاسلام فانهم اجتهدوا في تحصين العقيدة والدفاع عنها وحاربوا عقليات يمثلها وردوا شبهة ببرهان وايدوا معتقداً بحجة وطبقوا كثيراً من اصول الحكمة على اصول العقيدة وبحثوا في شبه المتكلمين وقواعد الالميين وجمعوا ما نشئت من مذاهب فرق العالم وانتصبوا للنضال والجدال واجتهدوا في حل المشكلات وتبيين المعضلات وابعدوا في البحث

والتدقيق حتى انقلوا من التقليد الى الاختراع والابتداع . وانتظم معهم سيرة  
 خدمة العقليات والحكميات كثير من المسيحيين والاسرائيليين فامتلات  
 مؤلفات رجال الاديان الثلاثة بالعلوم النافعة وزينوا العالم الانساني بالآداب  
 وآلات العمران ومواد المدنية وارشدوا الخلق بكتبتهم الى احسان الصناعة  
 والزراعة والملاحة والسياحة والسياسة والتجارة والتربية والتهذيب . فقد  
 فصلوا الرياضي الى الهندسة وفرعوا منها علم المساحة . وجر الاثقال . والابنية .  
 والعقود . والحصون . ومركز الاثقال . والمناظر . والمرايا . والكرات .  
 واخذ المرتفعات والابعاد . وغيرها من العلوم المفرعة من الهندسة . وفرعوا  
 من الهيئة علم الرصد . والظلال . والمنحرفات . والزيج . والاحكام الخاصة .  
 والمواقيت . والقبة . وغيرها . وفرعوا علم الحساب الى التكميب . والجبر  
 والمثلثات والتناسب . والتخت . والافاق . وغيرها . وفرعوا الموسيقى الى  
 تأليف الاصوات والنقرات . والايقاع . والنسبة . وتفكيك الدوائر . وتلحين  
 الموشح والمواالي والقصائد . ونقسيم النغم . وغير ذلك . وفصلوا من الطبيعى  
 علوم الامور العامة ( علم الكلام ) والسماء والآثار العلوية . والكون . والفساد .  
 والمعادن . والنبات . والحيوان . والنفس . والقوى . والخواص . وفصلوا  
 هذا الاخير الى علوم السحر . والطلاسم . والسيما . والمخايل ( الشعوذة ) .  
 والفلاحة . والدخن . والطب الانساني . والحيواني . والبزدره ( علم تربية  
 الطيور ) . والكيمياء . والخواص النباتية والحيوانية والمعدنية . والسباحة .  
 والملاحة . والرؤيا . ثم تصرفوا في هذه العقليات تصرفاً اوصلهم الى  
 وضع علوم التشريح . والجراحة . والصباغة . والفراسة . وتقويم البلدان

( الجغرافيا ) • وتركيب الآلات ( الميخانيكي ) • والاخلاق • وتديير المنزل • والملاعب • والجدل • والسياسة • والمناظرة • والوضع • والبحث • والاقتصاد • والتربية • وغير ذلك مما تفرع من الاصول الحكيمة بطريق الزوم او الضرورة • فانقسمت هذه الطبقة نحو سبعين قسماً كل قسم يشتغل بعلم خاص غير العلوم الدينية والآلية فتغيرت اشكال العمران وصور الافكار وترقت العقول الى المخترعات وظهر في المجامع العلمية الكثير من الفلاسفة والحكماء من كل من المسلمين والمسيحيين والاسرائيليين والبراهمة والمجوس والصابئة وتلمذ كل لصاحبه بحسب الحاجة مع اختلاف الدين والجنس والوطن سعياً خلف العلوم النافعة واشتغالا بالمصلحة العامة ولم تشغلهم هذه العلوم الجليلة عن الاشتغال بعلوم دينهم والقيام بمظاهره والاحتفال له في المجامع العامة واداء الواجب عليهم في خلواتهم الخاصة ولا حميتهم كذلك على غرس الاحقاد في قلوب معاصريهم بالمنفرات من المطاعن الدينية بل كانوا يجالسون بعضهم ويتناظرون فيما هم فيه من العلوم العامة فاذا انقضت مجالسهم قام المسلم الى مسجده والمسيحي الى كنيسته واليهودي الى بيعته • وما تم لهم ذلك الا بسطوة الحاكم الاكبر ونفوذه وتسويته بين المحكومين بحكمته في التمتع بالعادات والمعتقدات عكس ما عليه دول اوربا الآن في الامم التي تحكمها مخالفة لدينها فانها تحتال لنقلها منه بطريق التعليم المجرد عن دين المحكومين حتى تفرج الطبقات المتولدة من المعاصرين نخالية من معرفة دين الآباء فيسهل تلقينها دين الحاكمة او تلقنها اياه بادیء بدء رغم انف الآباء كما هو مشاهد الآن — ومع عدم المطابع اذ ذاك وصعوبة الانتقال والرحلة

وامتلاء الطرق بالخاوف والازعاج لم تعتمد بهم همهم عن جوب الاقطار وقطع  
القفار والتغلغل في الاودية والجبال وكتابة الكتب اجمالاً وثقلاً وتداولها علماً  
وعملاً ونقلًا وحلاً وشرحاً وتفسيراً وترجمة وتكميلاً وتذبيلاً مع ملازمة الجد  
والنشاط وتحمل اتعاب الغربة وخشونة العيش . وما انقضى دورهم حتى ظهر  
في الوجود العلمي مئات الوف من افاضل واجلاء علماء بلاد العرب . والفرس  
والكرد . ومصر . وسورية . والشام . والهند . والافغان . وتونس . والانديس  
( ايام عمرانه بالمسلمين اذ كان امام العالم علماً ومدنية وانتظاماً ) وبلوچستان  
والترك . والخزر . ولارستان . ومكران . وبخشان . وخوارزم . ومرو  
وهرة . وخوزستان . وسجستان . وجيلان . وكرمان . وطاغستان  
ومازندران . وخراسان . وكوهستان . ومراكش . وغدامس . وفزان .  
وشنقيط . والسوس . والجزائر . والنجاة . وزيلع وغيرهم ممن قطعوا الاعمار  
في البحث والتفتيش على دقائق المعاني وغرائب المختبرات وسهروا الليالي  
الطويلة في تدوين نتائج ابحاثهم حتى اشرقت شمس المدنية على رؤوس العالم  
فاهتدى الى ما هو عليه الآن . فكل ما هو منبث في اقسام اوربا وافريقية  
واسيا وامريكا من العلوم ومدلولاتها انما هو حسنة من حسنات هؤلاء  
الشرقيين الذين كانوا حداة العالم في السير الى الحضارة وكمال العمران .  
وهم وما جاؤا به نعمة من نعم الاسلام الذي جمع هذا الشتيب والف بين  
الاصداد ووحّد الجامعة وسعى في جمع اسفار العلوم من الاقطار ووسع نطاق  
المعارف الى حد تناولها بالسنة الآخذين به المعارضين له . وما اتفق ذلك  
لجامعة من الجوامع الدينية قبل الاسلام اذ كانت الجوامع الدينية قاصرة

على انتم العلم الشرعية لا تدنو من الرياضيات ولا تقرب من الطبيعيات ولا تعترف بالحكميات . فكان فريق الحكميات ضعيفاً غير منظور اليه بالعين التي ينظر بها فريق الدينيات فلما جاء الاسلام ناشر التمدن في العالم ومجيز الاشتغال بالعمليات والنقلات ومعهم ذلك في تابعه ومجاوريه ظهرت النتيج المتقدمة . وعند ما وصلت الحكميات الى الطبقة الرابعة الحاضرة من الاور وبيين خدموها خدمة جد واجتهاد ودأب دائم بنشاط وهمة وجمعوا كتب العلوم الشرقية من بلاد المسلمين شرقاً وغرباً وملأوا بها كتبهم العديدة ووجهوا اليها كليات افكارهم وجزئياتها وصرفوا في ترجمتها وتفصيلها الاعمار الطويلة والاموال الكثيرة وانكبوا عليها تعلماً وتعليماً وتفصيلاً وتفريعاً وشرحاً وتوضيحاً وحلاً وتركيباً وتخصيصاً وتعميماً حتى انتزعوا من كل علم علوماً . وقد اوصلتهم التجارب الى حل معميات علماء المسلمين وفك رموزهم وفهم اشاراتهم والوقوف على اسرار عقولهم التي اودعوها كتبهم برقم او اصطلاح خفي وبهذا امكنهم ان يقابلوا الخلق من الجامدات والمنطوقات والسائلات بصناعي دبروا مواد وعرفوا تركيبه بسبب وفرفهم على مواد تركيب الخلق بالطرق والاستكشافات الكيماوية فملأوا الوجود بياهر صنعهم واستعملوا البخار والكهربا في تسهيل الاعمال الشاقة وقطع المسافات البعيدة برّاً وبحراً وجوّاً ونقلوا تلك الاشكال الى اشكال تسهل على المتعلم اخذاً وتلقيناً وتملاً الناظر بهجة وسروراً وفتحت لاعمالهم الغربية ومخترعاتهم البديعة المعامل الكثيرة واخذ رجال الثروة بيد العلم فتشترت المبكرات وتمتع الناس بحلية الوجود المدني التي هدى اليها العلم واظهرها

التعب في تحصيله فانتقل العالم الى صورة جديدة اخذ في تحسينها من عهد اشتغال هذه الطبقة بالعلوم الحكمية بعد نفقورها في الشرق بكثرة الحروب وموت العلماء في الفتن الداخلية والغارات الخارجية وما زالت تترقى من حسن الى احسن ومن غريب الى اغرب حتى انتهت الى نقل المبتدعات من مضيق المستحيل تصوراً الى مجبوحة الممكن المتداول بين الناس . وقد تنبه ملوك الشرق وبنائهم بما رأوه من غرائب اوربا وعجائبها فرحلوا من بلادهم الشرقية الى البلاد الغربية لتحصيل هذه العلوم ونقلها الى بلادهم مقرر نشأتها الأولى فنبغ من ابناء الشرق كثير من طلبة الطبيعيات والرياضيات وانتهوا لتأليف الكتب وحل رموز اوربا فاذا زادت رغبة الشرقيين في هذه العلوم وفتحوا لها المدارس الكثيرة وحشدوا فيها عدداً كبيراً من الطلبة ولازموا الجد والاجتهاد واخذت حكوماتهم بعضهم فكافأتهم على اتعابهم وساعدتهم بفتح المعامل والمدارس ومدت الامم الشرقية يدها لمساعدة الحكومات واستمر هذا الاجتهاد قرناً واحداً وقف الشرق امام الغرب علماً وعملاً وربما فاقه بشدة ذكاء ابنائه وقوة تصورهم واقتدارهم على حل المشكلات . فانظر الى آثار حكمة الله تعالى كيف تهيىء العالم الانساني والحيواني والنباتي والمعدني باصل كانت آلة لهذه المعدات العمرانية والكمالات المدنية . وقد تحولت الافكار عن وجهة الحكميات الدينية الى وجهتها العلمية فاشتغل بها الناس على اختلاف اديانهم كما كان في صدر الاسلام فكأن الناس فطروا على تقليد اللاحق للسابق وتسمية ما فهمه المتأخر من علوم المتقدم مبتكراً وذلك بتقليبات الامم بين ايدي العمران والخراب فيتعب هذا في وضع ابكار تخيله



في كتاب ووطنه في دورة العمران فيقلده الحاضر والمعاصر فذا آل امر ووطنه الى الخراب ووقعت كتبه في ايدي اصحاب الدور العمراني الثاني كانت كنزاً مطلسماً وغلقاً محكمًا فاذا اهتدى بعض الافراد الى ما فيها من مواد العمران وبواعث المدنية عد مبتكرًا لها بالنسبة لمعاصريه وما هو الا مقلد لسابقه ولكن له الفضل في حل ما اشكل على غيره وتفصيل ما اجمله سابقه واستعمال اصوله حتى فرع عنها ما يساويها قدرًا واختراعًا . واذا اعتبرنا هذا امرًا دوريًا بين العالم الانساني كما هو مبسوط في التاريخ وشهدت به حالة الممالك الآن ايقنا ان الشرق سيكون له الحظ الاوفر من هذه العلوم بتربيته تحت احضان من تربوا تحت احضان مسكانه القدماء .

اما عصبية هذا الدين الاستدلالي ايام كان معتقدًا معمولًا به فقد وجدت له عصبية في العراق اوصلته الى الفرس فانتقل الى الهند والافغان وبلوچستان وسورية ثم سار به الفينيقيون حتى ادخلوه جزائر الروم وشبه جزيرة اليونان وسبيليا ( صقلية ) وقبرس وشاموس وسواحل افريقية ثم تناقلته طوائف الامم بالاخذ عن بعضهم البعض حتى انتشر في معظم آسيا وافريقية وبعض جهات اوروبا ولقلة كتبه وعلمائه اذ ذاك تصرف فيه الامم بافكارهم وادخلوا فيه ما دعته اليه الشبه الوهمية والمستحسنات الخيالية فانتقل في اكثر اقاليمه من البحتية الى المزجية وتفرع عنه فروع مزجية مختلفة المواضيع والاصول والفروع كما سنبينها ان شاء الله تعالى . وقد دخل عليه الدينان اليهودي والصالح في بلاد العرب والمجوسي في بلاد الفرس والبرهمي في الهند وافغانستان والبوذي في الهند واطراف الصين والابراهيمي الخليلي

في بابل وفلسطين واللوطي في سدوم وعمورة واليوني في نينوى والشعبي في اطراف بلاد العرب والشام والموسوي في مصر والشام وسورية وبعض بلاد العرب الى ان اوصله سيدنا سليمان الى العراق واطراف فارس والمسيحي في مصر والشام واوروبا وبعض بلاد العرب والاسلامي في جميع بلاد العرب والعراق وفارس والعجم والافغان والهند ومصر والسودان والغرب والاناضول والتركمان وجزائر البحر الابيض . وغيرها مما حل فيه من بلاد آسيا وافريقية واطراف اوروبا . وكما دخلت عليه الاديان الالهية في اقطاره كذلك دخلت على فروعه المزجية بعد ان دخلت هي عليه . ولم يشغل احد من المرسلين عليهم الصلاة والسلام بالحكميات مثل ما اشتغل بها سيدنا سليمان فانه اشتغل بها اشتغالا عظيماً ورخص في الطب منها ودون كتباً في النباتات والعقاقير وتصدي لتعليم الطب بنفسه وعنه اخذ الفيلسوف سقراط وغيره فهو ثاني اثنين اشتغلا بالحكميات ادريس وسليمان . وقال بعض العلماء ان هودا اشتغل بالعلوم الحرفية والوفقية وان صالحا اشتغل بها ايضا وان بعض انبياء بني اسرائيل اشتغلوا بالطلاسم والزيارج ولكن هذه الدعوى تحتاج الدليل الذي يثبتها وليس في وسعه اثباتها من طريق الظاهر والاثبات بالكشوفات الفتحية غير مقبول عند من لم يعندها وذلك كثير في الناس . فاكثف الآن بهذا المختصر الموجز ولعلنا نوسع الكلام فيه عند مناسبة أخرى .

غ . هـ

ارح افكارك الآن حتى آتيك فاني متوجه الى طنطا لاستحضار بعض ضروريات المنزل واعود بعد غد فاشتغل بكتابة ما دار بيننا ودونه في كتاب

لئلا يذهب عنك بعض المطالب بطول العهد بها وهل يلزمك شيء  
غير الدخان

ش

يلزمني نصف اوقية لودنم واربع اواق من ماء الورد لأصنع منها قطرة  
عين وزجاجة مغنيسيا ( مانيزيا ) مكلسة وقدر خمسين جراما من مسحوق  
الراوند لأصنع منها مركباً معدياً فإن عندي ضعفاً في المعدة ولا بأس من  
استحضار زجاجة مداد وجانب ورق واغلام فني اصنع الخبر من هباب  
الفرن واضيف اليه بعض قرط السنط وليس عندي من الاقلام غير اقلام  
الحجناه القريية الحفاء والورق الموجود عندي رقيق جداً لا ينفع في كتابة  
الكتب واذا اشتريت لنا بعض الجرائد العربية كنت متفضلاً فاني  
مشارك في جريدة الوطن باسم غير اسمي ولكنني احب الوقوف على الاخبار  
اليومية لذلك

٦ . غ .

الجرائد المحلية ليس فيها شيء الآن غير الخط على الثائرين واغراء  
الحكومة على الانتقام وتشديد العقاب فليس فيها شيء يسرك ولا يمكنها ان  
تتكلم في الامور السياسية باللسان الذي تتكلم به جرائد اوروبا فانا اترجم لك  
التمس والدا نيوز والدالي تلفراف الانكليزية والديبا والريبليك فرانسز  
والفيجارو الفرنساوية فاني مشترك فيها ويكفيك ان تقف على حقائق  
السياسة من هذه الجرائد اما الوطنية فاني لا احب ان تكدر فكرك بها فيها  
ومع ذلك فاني استحضر لك عدداً او عديدين من الاهرام فان استحسنيت ما

فيه اشتركت فيه باسمي وجئتك به كل يوم

ش

لا بأس من استحضاره فاني احب ان افق على الاخبار المحلية كائنة ما كانت ولا تظن اني اتكدر بها في الجرائد بما لا احبه فاني اعلم ان الحوادث تقضى على المحررين بصرف الانكار فيها

محادثة

غ. كيف حالك اليوم وكيف حال معدتك لعلك بخير . ش . الحمد لله على كل حال بعد قيامك امس وجدت الاعراض الخفية الحذت في الزيادة واحسست بالآلام في قسم البطن فعلمت ان هذا من تعاصي الطبيعة عن البراز فقلت للصديق اطلب لنا جانباً من مش الحصير ( مصلى اللبن ) وان كنت اعلم انه ردي الكيموس ( الحليط ) وقد يضر بالمعدة ولكن لعدم وجود مشل او ملين عندي استعملته فقاد الطبيعة بعد الاستعصاء وخفت الاعراض العصبية وفي الصباح تارأت قدحاً من اللبن البقري ولم اتبعه بشي . فاجدني الآن معتدل الحالة متقدماً للصحة . غ . حضرة الست تسأل عن صحتك وتكدرت كثيراً عند ما قلت لها انك معتل الجسد الآن لعدم الرياضة البدنية وتوالي الموم والمكدرات وكانت همت بالحضور معي لزيارتك ولكن جاءها تلفراف من عائلة الخواجا . . . . بمصر يعلنها انهم قادمون بوابور اليوم لتغيير الهواء عندنا اياماً فتأخرت لتجهز البيت وترتبه وتبني ما يازم للطعام والشراب وكلفتني ان ابري لك تأثرها من صعوبة حالتك وتكدرها بما ألم بك من الضعف . ش . اشكر لك صنعك الجميل

وعنايتك بمن فقد الثقة من كل انسان وخاف كل صديق وظن ان الاحباب صاروا اعداء بل هم كذلك الآن حقيقة او تظاهراً بما يخلصهم من النسبة اليها ولو علمت اني لم اخبر والذي الرحيم واخي الشقيق الشقيق بمكاني ولا علم لم بوجودي لعدم ارسالي اليهم لا للخوف منهم بل للخوف عليهم علمت قدر ثقتي بك التي لم اخطئ فيها غ. ولم لم ترسل خبراً لاهلك ليطمئنا واي شيء تخفه عليهم ش. هم الآن مخاطون بالجواسيس والعيون ما ينطقون بكلمة الا كتبت عنهم ولا يخطون خطوة الا عدت عليهم ولا يتحركون حركة الا سئلوا عنها وما طرقت بابهم طارق الا سئل عن سبب وجوده على هذا الباب ومن اين اتى ومن يعرفه فاذا تحايل رسولي ووصل اليهم واخبرهم خبري سكن روعهم واطمأن خاطرهم وذهبت عنهم حالة الهلع والخوف التي هم بها الآن. فتتفرس الناس فيهم انهم وقفوا على حقيقة ولدهم ومكانه وربما انجر الحديث مع بعض من يدعي المحبة والاتصاف بهم فيعثر اللسان بكلمة تدل على وجودي وينتشر هذا الخبر عنهم فيؤخذون الى السجن والاهانة ويقعون فيها هو شر من وجدهم على حال جهلهم بمكاني. وهناك داع آخر وهو اني اعتقد اعتقاداً جازماً ان الله تعالى حق لا شك في وجوده وتصرفه في خلقه بما يشاء ويمختار وان الرسل صادقون وشريعتنا حقة لا مربة فيها وقد اخبرتنا ان دعاء الوالدين يجاب عند الله تعالى فما دمت مجهول الحالة عند الاهل فانهم يدعون من صميم افئدتهم وينتهلون الليل والنهار لا يفكرون ويكون الدعاء مصحوباً بمبرات وخسرات وتواصل زفرات وهذه حالة تحرك سلسلة الاجابة ونزول الرحمة على ولدهم الذي منهم مضايبة النوم والطعام

والشراب فاذا ارسلت اليهم خبراً بوجودي واطعاً نوا فزت همهم وسكن  
غليان قلوبهم ونجذت نار الخوف وكفوا عن الدعاء او يدعون بهمة ضعيفة  
لغلبة الاطمئنان عليهم فلم تين العاتين لم ابعث اليهم احداً وعسى ان تخف  
حالة البحث وتنصرف الافكار عنا بطول العهد فابعث اليهم من يدخل عليهم  
السرور والفرح بما يخبرهم به من وجودي حياً آمناً مطمئناً لا يغيب عني  
شيء سواهم . غ . عند ما كنت في طنطا امس سمعت عنك اخباراً كثيرة  
من الناس فمنهم من يقول انك ركبت مع العرب وخرجت الى الصحراء  
لتسافر منها الى الغرب الأقصى . ومنهم من يقول انك مت في التل الكبير  
ومنهم من يقول انك بطرف احد قناصل الدول فكنت اسمع واضحك والتعجب  
من جرأة الناس على الكذب . ش . ونحن ايضا سمعنا اول امس اكذوبة  
غريبة وهي ان رجلاً دخل المضيقة وقعد مع صديقة وكانت مزدحمة بالضيوف  
ثم قال ان عبد الله نديم عند السلطان الآن فقيل له من اين انك فقل  
انه توجه من دمياط الى الشام براكب البرنقل ثم سافر من يافا الى اسلامبول  
فلما صار فيها صعد على مأذنة بالقرب من سراي السلطان بين العصر والمغرب  
ونادى بالآذان فلما سمعه السلطان استحضره وسأله عن هذا الآذان فقال  
له انما اذنت لسمع مولانا السلطان ويدعوني اليه انا عبدكم عبيد الله نديم  
المصري فقام السلطان واخذه بالحضن وقال له الحمد لله على سلامتك يا ابني  
ما اصل حكايتكم وكيف انكسرت العساكر المصرية فقص عليه الخبر من  
طهق لسلامه عليكم ففرح السلطان به واكرمه وامر ان يخدموه في خدمة  
عظيمة فلم يقبل الخدمة وقال انا احب ان السلطان يبعث معي عسكراً ليصير

ومراكب ليخلص لنا البلاد من ايدي الانكليز . فضحكك عند ما اخبرني صديقي بهذه العبارة ورايت ان الانسان لا يتصور غير ما علمه وما يجر اليه علمه بطريق القياس فان مثل هذا القائل اذا لقي صاحباً له ' عزيزاً اخذه بالخصن وسلم عليه . وقال له الحمد لله على سلامتك يا ابني ففاس ما يحصل من الملوك العظام على ما يحصل منه وتصور ان السلطان الاعظم قال لي تلك العبارة . ثم لعدم وقوفه على الاحوال السياسية تصور ان السلطان لا علم له بالمسئلة المصرية وانه سألني عما جرى ولو علم ان الخبايا السياسية ممتدة بين السلطان ومصر من بدء الخلاف الى الحرب وماجرياتهما وان درويش باشا كان نائباً عن الحضرة السلطانية في مصر وكان يكتب الكليات والجزئيات لما حكم بما حكم او لو كان ممن يقرؤون ويكتبون ورأى المنشور الصادر من النولة بمصيان العرايين لتحقق ان كلامه محض كذب وافتراء ولكن جهله حمله على تجهيل من لا يجوز تجهيله وتصور ما لا يمكن وقوعه . وجاءنا رجل آخر فقال انهم ضبطوا عبد الله نديم من بيت رياض باشا فتأمل الغلو في الكذب اذ تصور اني ادخل بيت دولة رياض باشا في هذه الحالة الخطرة مع اصداره منشوراً بالبحث عني ومع وجوده في الحكومة . فانه ان سلم عاقل ان دولته ربما اخذته الحمية عندما اذهب اليه مستجيراً به فيغض عني الطرف فلا يسلم انه يبقيني بمنزلة عرضة للناظرين ولا يسلم كذلك اني اذهب اليه في هذه الحالة محتمياً به لوقوف الهواجس السيئة بين الانسان وبين الثقة بالرجال في وقت المصائب . وكل يوم نسمع اخباراً غريبة لو بسطتها لك لسمعت عجباً . وهذه عادة الناس في كل وقت حصلت فيه امور خفية عن العامة

فتمكثروا لهواجس والظنون تصوراً وافترافاً. ولذا ترى التواريخ الشرقية والغربية  
ممتلئة بالاخبار الكاذبة عن الحوادث والوقائع لتلقف المؤلفين تلك الاخبار  
من افواه الناس حتى لو تلقي المؤرخ الاخبار عن مصادرها الاصلية فانه لا  
يسمع منهم الا ما ارتضوه لانفسهم وما يحبون ان ينشر عنهم اللهم الا ان يكون  
حضر امرا او وقف على حقيقته بنفسه فانه يكتبه على ما هو عليه ولذا قال  
بعض علمائنا

وليعلم الطالب ان السيرة تجمع ما صح وما قد أنكرنا

غ

٧

قد فرغنا من الدين الاستدلالي العقلي الاصيل وعلمنا الآخذين به  
والاقطار التي دخلها والأديان التي دخلت عليه وتنقله بين الطبقات الاربع  
حتى تحول من الاصل الاعتقادي الى الصورة العلمية ووقفنا على تصرف العلماء  
فيه ولقسيمه. فبل عدمت عصييته بارة او بقي لها اثر في العالم واين يوجد  
هذا الاثر وهل هناك من يتظاهر به ويعلم اصوله في مكان خاص ويتكلم بعقيدته  
بين الناس سواه كانوا من اهل ملته او من غيرهم

ش

كثرت احب ان تؤخر هذا السؤال حتى اقدم لك فروع المراجعة فائنا  
بصدد تقرير الأديان على ما كانت عليه قبل هذه العصور الاخيرة وهذا الذي  
تطلبه هو ما عليه رجال هذه العلوم الآن من بقاء البعض على عقيدته الشرعية  
وعدول البعض عنها بالوهميات او الظنون او المشاهدات ووقوف هذا الاخير  
عند المحسوسات وانكاره كل ما لا يصل اليه حسه فان رايت تأخير الجواب



حتى نصل اليه حفظاً لنظام العبارة فاعدل عن هذا السؤال الى غيره

غ

لا بأس من التأخير فإن انتظام سير المطلب ابعد عن تشتيت فروعه  
واقوع في النفس فهات الآن فروعه المزجية وعصبياتها واقطارها والاديان  
التي دخلت عليها وما ذهب منها وما بقي لنفرغ من باب التأصيل الى العصبية  
الحاضرة وثقلب المسئلتين الشرقية والغربية وانقلاب الاحوال بهذا الثقلب  
الدائم والتزم الاختصار فاني اكتفي بذلك كما يعلم منها ما تناوله اهل العصور  
الأولى من الاديان تيمماً للباب

ش

قدمنا ان الطبقة الثانية افرقت بادى بدء ثلاث فرق وكل فرقة  
وضعت اصولها على قواعد ثابتة في زعمها حقية في وهما واحكمت الادلة  
والبراهين فجاء على اثر كل فريق كثير من الامم واخذوا بمذاهبهم ودانوا  
بها ثم افرقوا فرقا شتى بحسب الابحاث العلمية او الفراغ منها فمن الذين  
انشقوا بالبحث العلمي قداماء علماء النجوم فانهم نظروا في الكون السفلي من  
حيث تأثير الكواكب فيه بتسوية المعادن وحفظ الاجسام الحية وتصفيد  
البخار وتبديد الدخان ونقطيره وانفصال العناصر عنها واطالوا البحث والتدقيق  
بقدر قواهم العلمية اذ ذاك فادام البحث الى اعتقاد ان الكرة الارضية تسخن بالشمس  
وتبرد بالقمر وتحمض موادها بزحل وتحمز وتلح بالمريخ وتحلو وتبيض  
بالمشتري وتصفو من اخلاطها بالزهرة وتمتزج ببعضها بعطارد وتخلع صورها  
الهيولانية بالشوابة وتدخل الكون الظهوري بالمحيط وان هذه الافلاك قامت

بافعالها حال اشراق الكواكب على العالم الاوسط فتعارضت طوارئه وانفعلت لهذه  
المؤثرات انفعالا تخلخلت به الاغوار تخلخلًا نفذت منه الاشعة والاهواء في  
الطبقات الارضية وتصعدت منه الابخرة الصاعدة من الحرارة المركزية لبطن  
الارض فطردت الأشعة البرودة الى الاغوار وصعدت الرطوبة في محيط الكرة  
وسقوف الكهوف والمغارات فحفت الجبال وترأكت الابخرة تراكمًا كوّن الحر واليبس  
فتجاذبا اطراف المواد الكروية تجاذب اخصاص وانفعال بالتفاعل الحاصل بينها  
فحدث الكبريت والزئبق والاملاح من الانفعال لهذه المؤثرات وتجاذب  
الوالدين الكبريت والزئبق وزيادة الأول عن الثاني في موضوع والثاني عن  
الآخر بحسب الطوارئ وانفعال المواد لهما بمساعدة محلول الأملاح ثم تكوين  
المعادن مختلفة باختلاف مراتب اجتماع هذين الاصلين . وبالسقي المزجي  
والاستمداد الطبيعي والتأثير الفلكي تخلصت النفس الكلية السارية في  
الكائنات واثرت في العناصر تأثيرًا اوجد فيها قوى التدافع التي امدت  
العالم الارضي بالمجاورة والمقابلة والتماس حتى قويت بالتطابق  
على التفاعل وانقادت للانفعال وتم تكوين النباتات البحرية ثم  
الاسماك ثم الحشرات الذرية ثم الطيور ثم النباتات البرية ثم ذوات الالقاء  
من الحيوان ثم بقية الحيوان ثم الانسان . وعلى هذا الحد وقفوا وجعلوا  
الموجودات الارضية اثرا للكوكب العلوي ( الشمس ) عند قوم والكواكب  
بتوزيع التأثير عليها عند آخرين وغفلوا عن قول الحكماء الآخذين عنهم  
( ان المطلق في البساطة لا يتصف بصفات المركبات فتفاعل الفلك وانفعال  
المركبات راجعان الى المجردات وهي الى الآله الصانع فلا طبع في المركبات

استقلالاً ولا علة في الأفلاك استناداً فان المركبات مخترعة الصور قبل مادتها التكوينية والفلك دال على الحدوث بما اودع فيه من جانب المجردات المؤثرة بالفعل الإلهي لا ان الفلك محدث بالذات فاعل بالاستقلال) وبهذا حكمت هذه الطائفة بان الكواكب هي المدبرة لهذا العالم البديع المثال وعنهما تصدر الخيرات والشرور والسعادة والنحوس وغيرها من لوازم الاغيار . ثم انقسم الصابئون والكلدانيون في هذا الاصل ثلاث فرق ايضاً فرقة نقول ان الكواكب واجبة الوجود لذاتها غير محتاجة الى مخصص (وهؤلاء) خالفوا الالهيين في قولهم ان تحرك الافلاك يقضي بحرك ووجود الكواكب في مداراتها يقضي بمخصص يخصص كلاً منها بما هو عليه وما ذاك الا الفاعل المنشئ والصانع الحكيم جل شأنه ) وفرقة نقول ان الكواكب هي الآلهة ولكل عمل قائم به في هذا العالم لا يقدر عليه غيره وانها ابدية الوجود ازلية الاولية تجري احكامها لا لغاية (وهذه قصرت فيما اخذته من اصول الحكماء، وبقصور افكارها عن مداركهم العالية وقفت عند الحدس والتفخيم والظنون الفاسدة فاعنقدوا إلهية مقسورة بفعل مبدعه متحرك بمراد غيره شأن الفراغ من المعدات العلمية والدور مع الخيالات الوهمية ) وفرقة نقول ان لهذه الافلاك والكواكب الهاً مبدعاً فعلاً اعطاها قوة عالية وارادة ذاتية نافذة في هذا العالم السفلي وفوض اليها تدبيره فهي تفعل في العوالم الارضية ما اوجدها الله تعالى لأجله . وان الانسان تبلغ روحه بالتصفية والرياضة الشاقة ومصاهرة الجوع والعطش وتلطيف الغذاء وعدم تناول الروحانيات وما خرج منها الى حيث يقدر على الإيجاد والاعدام والأحياء.

والإماتة وتغيير البنية والشكل وتسيير السحب وانزال الصواعق وغير ذلك من الاعمال التي يفعلها الروحانيون بتحريج القوى العلوية بالقوى الأرضية (وهذه اوهام لا حقائق لها اذ لم نر في الوجود فرداً ينطبق عليه هذا الظن الفاسد وان عدوا معجزات الانبياء من هذا القبيل كذبتهم اختلاطهم بالامم واتفاقهم معهم في المآكل والمشرب والمجامع ولم يعتكف اجدهم بصومعة ينفرد بها عن الناس ولا ارتاض رياضة كوكبية او خلوة سحرية بل كانوا كأنهم من اقراء الناس في تناول ضروريات الحياة ومع ذلك كانت تصدر الخوارق على ايديهم في ملائمة من الاعداء والمعارضين من اخير ابداء اي فعل او قول يوم حدوث المعجزة به ولو صدر عنهم فعل بتحريج القوى كما تزعم هذه الفرقة اكان ذلك كافياً في تكذيب معاصريهم لهم واقامة الحججة عليهم ولم يسمع عن رسول منهم انه فعل ذلك فما تصورته هذه الفرقة مجرد وهم غير مستند لشيء من الصحة) وعلى هذا فان هذه الفرقة نقول ايضاً ان الانبياء من قبيل خواص الحكماء البالغين مبلغ خلع توجه النفس من الحيوانية الى الصورة الملكية وبمناية الطوالع السعيدة يقتدرون على تهذيب الانسان بدوال ترشدهم اليها توجهاتهم العلية فتؤخذ عنهم التعاليم الادبية لتخليص النفوس من شوائب الأغيار لاعلى ان تلك التعاليم الخفية اهل من الذات الاقدس او خطاب منه محتجين بان الانسان اذا كانت غاية افعاله موقوفة على فرد او افراد منه كان صدوره عن الله تعالى فيما دون درجة الكمال فيكون مكمله حائزاً للعناية فوق عناية المبدع وهذا غير مسلم عقلاً واذا انتفى هذا وثبت وجود الانسان كمال الحواس قبالاً لترقي الكمالات فيه لذاته بتجرده

وارتياضه بطل ارسال الرسل عن الله تعالى وثبت كمال الداعين في ذاتهم اذ ما بينهم وبين مغايرتهم الا الصوارف الطبيعية (وفاتهم في هذا الزعم ان افراد الانسان لا تتفق في طبائعها واخلاقها فان الله تعالى خلق اهل كل اقليم في طبائع واخلاق تغاير طبائع واخلاق غيرهم وميز الافكار والعقول فاوجد الضعيف منها والقوي والذكي والبليد والنشيط والكسلان وفرق بين اهوائهم واميالهم فمنهم من يميل الى العلوم ومنهم من يميل الى الصنائع ومنهم من يميل الى الزراعة ومنهم من يميل الى الملاحة وكل فريق مختلف في ميله الى فن مخصوص او فنون متعددة وهذا التباين يفضي باستحالة قيام فرد بعمل لم يتفق فيه مع قومه الابداعية فاعل آخر . ومن اين اتى للمرتاض منهم ان الرياضة موصلة لاحداث الخوارق من غير ان يقلد غيره فيها او يبلغه عن الغير كيفية العمل وبهذا نعلم صدق الرسل واستحالة الكذب عليهم وان الانسان قابل لترقي الكمالات فيه بالتأقن والتعالم لا بالذات فانه فارغاً عن التعالم حيوان اقل درجة من البهيم الساري في اعماله خلف الالهام الالهي ) وعلى هذا نرى ان المذاهب الحكمية الاصلية تفرع عنها ثلاثة مزجية استدلالية تصوري وهو القائل بقديم الكواكب ولزمه القول بقديم العالم تبعاً لها . واستدلالي وهي وهو القائل بالهيتها . واستنتاجي اجتهادي وهو القائل بثبوت الفاعل جل شأنه وتفويض التدبير الى الكواكب وكمال الانبياء في ذاتهم والكل ممزوج بالاصل الحكمي . ناشي عن دور الافكار في كل امة وزمن على مبدع هذه الكائنات ومخترع هذه الصور العظيمة ولوقوف العقل عما وراء مداركه من الافعال الالهية يكثر كثيراً في هذا الطريق ويصدر عنه تصورات وهمية وكلما

رقى الانسان في النظر العقلي كلما ترقى معه الهواجس والظنون وهذا الذي سار بكثير من الناس قديماً وحديثاً في طريق الشكوك والالوهام فهلك من هلك ونجا من نجا

وهذه الفرق وجدت لها عصبية في بلاد العرب والفرس والكلدانين فاجتهد العرب في بناء الهياكل العظيمة للشمس وحجوا إليها وفروا فيها القرايين وذبحوا لها الذبايح واعتكفوا حولها متعبدين وكانت سلطنة هذا الاعتقاد في قبائل سباء الحميرية فلما تهدمت سدودهم وسالت عليهم السيول تفرقوا في افطار متباعدة ومعهم اصول دينهم فبشوها في القبائل التي نزلا بأوديتها والطوائف الساكنين لهم وعندهم انتشر في معظم بلاد العرب وانتقل الى اطراف بلاد الحبشة واخذ عنهم الكنعانيون عند نزولهم باراضيهم وامتد من سورية الى جزائر الروم على ايدي الفينيقيين وعن الفرس اخذ الافغانيون وعندهم انتقل الى الاقطار الهندية وبنيت له كذلك هياكل عديدة في سورية والشام والهند وبقي ظاهراً معمولاً به الى ان دخل عليه الدين الموسوي في سورية والشام والمسيحي فيها وفي بعض بلاد العرب والاسلامي في جميع اقطاره ثم انتهى امره بانتقاله الى الصورة العلمية وبقيت المسئلة الاعنقادية منطوية تحت مؤذي عباراته وقواعده يعتقدونها قوم وينكرها آخرون وقد نقضت الطبقة الاخيرة كل ما اسسته الطبقة الاولى واثبتت من السيارة وسيارة السيارة ما لم يكن في حساب المتقدمين فانخرمت قواعدهم وانهدمت اصول عقائدهم وبقي العلم اخذاً في التقدم والترقي غير واقف عند حد فكما تعددت المراصد وكبرت المعظمت البلورية وتعدد الراصدون في اقطار

متباركة تقدم الفلك تقدماً عظيماً وظهرت خفايا العالم العلوي بالنظارات العظيمة  
وانكشف للفلكيين من الكواكب وغرائبها ما لو ظهر للمتقدمين لبهرهم وزادهم  
حيرة . ولو انصف المتقدمون والمتأخرون انفسهم لقطعوا بان وجود هذه الاجرام  
العظيمة بعوالم عديدة والاسرار البديعة والافعال الغريبة مع اختلاف الاجناس  
وتنوع الصور والأشكال لا يكون الا اثراً لمؤثر . وليس المؤثر مجموعها  
بعد ثبوت احتياجها الى بعضها ولا جواهرها الفردة فان كل جوهر محتاج  
لخصص يخصه مع احتياجه الى المكان والزمان وجواهر المكان كذلك  
محتاجة الى مبدع يخصه وليس ذلك الا الله تعالى . والقول بوجود الكون  
صدفة بعيد عن التصور العقلي فان اختلاف العناصر وتنوع الاجناس والصور  
مبطل له مثبت للفاعل المخنار والقول بالطبع كذلك منقوض بالخوارق المسماة في  
عرف اهلها بفئات الطبيعة لعدم سريان الطبيعة على نسق يتضي يبروز  
الاشياء محفوظة الصور ولا يخلصنا من هذا قولهم ان الطبيعة بلهاء تصدر عنها  
فئات لاحتياج التكوين الى فاعل مخنار عليم قادر حكيم لا يصدر عنه العبث  
ولا تشوش عليه المطالب ولا تغالبه الطبيعيات وما لم اذا رجعوا بالموجودات  
عند انتهاء سلسلة الممكنات الى واجب الوجود سموه طبيعة ولم يسموه الهأ  
والعقول لا تأبى ذلك ولا تراه بعيداً عن التصور بعد اقامة البرهان عليه  
ومن فروع الاستدلالي العقلي فرع العقلي التنزيهي وهو مذهب  
الناظرين في إلهيات الحكماء مقتصرين على البحث في الموجودات علوية  
وسفلية من حيث افتقارها الى افرادها بسائط ومركبات وعدم قيام فرد منها  
بنفسه فضلاً عن غيره سواء كان فلكاً او كوكباً او عنصراً او حيواناً او نباتاً

او جماداً فقطعوا به قطع به الحكماء من احتياجهما الى صانع حكيم مبدع لموادها  
 مخزوع لصورها بوجود لا جناسها مغاير لما خارج عن سلسلتها الامكانية مدبر  
 لنظامها مؤثر في تفاعلها وانفعالها مدير لحركتي الابداد والاعدام غني عن الشريك  
 والمعين منزّه عن العجز والاكراه والغفلة والذهول والاغراض والحلول والاتصال  
 والانفصال . ثم حكموا باستحقاق هذا المبدع العظيم والصانع الحكيم للعبادة  
 والخضوع والرجوع اليه استغاثة واستعانة وتضرّعاً واستغفاراً ومن هذا  
 الفرع فرع البراهمة ولكنهم عند ما رجعوا الى قول الحكماء في السياستين  
 النبوية والملكية نظروا الى الانسان من حيث تساويه في الخلق وفطرته على  
 قابلية الادراك واستعداده الى التوجهات العلية ووصوله الى مدارك النفوس  
 العلوية ومخاطبة الجمادات والافلاك والحيوان وقلب الحقائق قلباً صورياً  
 بالرياضة الطويلة والمجاهدات الشاقة والبعد عن الحيوانات النازلة به الى  
 حجب الموانع السفلية واشتغاله بالنفسيات الواصلة به الى التجرد ومشاكل  
 الاجرام العلوية واستخدامها في اغراضه ووسائله وانه متحد في هذا للناسب لا  
 يختلف فيه فرد من الافراد فجعلوه محتاجاً في جميع احواله الى الالهامات الالهية  
 من غير تفاضل ولا اختصاص سماوي في افراده لاستحالة الاختصاص والغرض  
 على الصانع المبدع بتنزيهه عن الاستعانة ببعض افراد خلقهم من غير احتياج  
 اليهم لهداية خلق عظيم يقوم الهامه فيهم مقام الهادي والمبلغ فوافقوا بعض  
 الصابئين والكلدانيين في بطلان ارسال الرسل عن الله تعالى . وقد تقدم  
 نقض هذا القول واثبت احتياج الانسان الى رسول يختاره الفاعل المختار  
 ولكنهم خلفوا الصابئين والكلدانيين في جعل الكائنات اثراً لله تعالى من



غير اشتراك منها في إيجاد أو اعدام • وجعلوا الانبياء عليهم الصلاة والسلام من قبيل الحكماء البالغين مقامات الكمال بالرياضة مما هو في قابلية كل فرد من افراد الانسان فطرة وجبلة لو ارتاض مثلهم وان من ساعدته القرانات العلوية مولداً وظهوراً كان مقبول الحجة واسع الملك ومن لم تساعده وقف عند حد الدعوة والمجادة والاستعانة باستخدام رياح او صواعق دون ان يبلغ الانتشار فهم عندهم خواص ينظر اليهم بعين الاعتبار لا الاتباع ويؤخذ ما يلقونه من التعاليم من قبيل التهذيب والارشاد لا من قبيل اعتقاده وحيثاً سماوياً منزلاً من الله تعالى • وعند ما نظروا في قول الحكماء في علمي الاخلاق وتدير المنزل « ان الانسان لا يميل الى الاقتران بانسانه الا بدافعة طبيعية وادوار الطبيعة غير مضبوطة في الانسان بما تدعو اليه متناولاته البدنية فيستحيل عليه ان يسوي بين انسانين في ميله الطبيعي ويجب ان يقتصر في الاقتران على واحدة دفعاً لرذيلة الظلم عن نفسه وسلب حقوق المغضى عنها منهن وتحصيلاً لفضيلة الائتناس وتأليف الذرية بتوحيد الاصلاب والارحام » قالوا اذا كانت ادوار الطبيعة لعدم امكان ضبطها واختلافها باختلاف متناولات الذات كمّاً وكيفاً نقضي على الانسان بعدم العدل في زوجتين سامعتين لامره فحكمها عليه بتوزيع امياله في الخارج انساناً كان او انسانة امن باب أولى • واذا ثبت توزيع امياله فيمن يراهم خارجاً عن حوزته فالزامه بتركها مع اندفاع طبيعته بها اظلم وحكموا بجواز التعدد وحل المباشرة باتفاق المقترنين على اي دين كانا وبأية صورة شاء وبهذا انتقل دينهم من الاصل الاستدلالي البحت الى المزجي التنزيهي وفاتهم ان الرجوع الى الطبيعة في

استرسل الانسان خلفها مفوت لفضيلة العقل فيلحق الانسان بالبهيم على ان من البهيم ما يلزم قرينه ويفار عليها ويقا تل دونها ويقتلها اذا باضعت غيره ويقتل الغير اذا دنا منها فيكون الانسان في هذا الباب اخط درجات من البهيم ولا يرضى بهذا الا من نزلت مداركه العقلية عن درجات الكمال وكيف يسترسل الانسان خلف طبيعته الحيوانية ولا يرى قبح مباضعته لقرينه غيره وهو يرى قبح مباضعة الغير لقرينته ام كيف تسترسل انسانة خلف طبيعتها وترضى باقتراش غير قرينها لها وهي ترى قبح اقتراش قرينها لغيرها وتكاد تاكله غيره منها عليه . ولا يقال ان الاقتران بشنتين او ثلاث من هذا القبيل فانا نقول ان الوجهة التي بها اقترن بالزوائد معلومة للقرينة الاولى من طريق مالوف بين عشيرتها وليس ما يفعله استرسالاً خلف الطبيعة وانما لكون القرينة قد تكون على غير صورة القابلية للمباضعة حال احتياج القرين الى صرف المادة المحدودة من الفضلات الضارة تأخيرها اذا كانت في حيض او نفاس جاز له الاقتران بما فوق الواحدة الى الرابعة عندنا والى ما فوقها عند غيرنا فراراً من العيث في الاعراض وخط الانساب وضياح الابناء في الارحام المستعارة ولكون الرجل لا تعتريه هذه الموانع لم يرخص للقرينة في الزيادة عن واحد وبالجملة فان هذه اوها م جروا فيها على افكار واضع المذهب ايام الفراغ من المواد العلمية

ومن فروع الاستدلالي الاشرأكي وهو دين الباجئين في كتب الحكماء مقتصرين على مبعثي التكوين والخير والشر فالاول اقتصروا فيه على النظر في انفصال الحرارة التكوينية من ممكن المصادر الاول ثم تدرجها الى

الحرارة المركزية بالنسبة الى بطن الارض ومحيط سطحها وعدم امكان استقلال الارض بذاتها وظهورها ربوات وجزائر وجبالاً وهضاباً وصحارى في وسط البحار السائلة من غير مساعدة الحرارة وارتباطها بها وانجذابها اليها بانصال الاشعة ثم نظروا الى الانسان من حيث تركيبه وما اشتمل عليه هيكله من الاجزاء الارضية وتسلطها عليه مع العلويات قبضاً وبسطاً وحركة وسكوناً وتوزيعاً في اصوله المواليد حتى استوى بشراً وقام انساناً نامياً حساساً درأكاً فعلاً بالارادة فجعلوه ابن الارض وهي بنت الحرارة المقابلة للقدرة الالهية فاتخذوا النار التي هي اثر الاله وفيها صفته التكوينية دالاً على معبود وبتقديم الزمن وكثرة تصرف الرؤساء في هذا الاصل افترقوا فيه فرقاً واختافوا قولاً حتى قالت فئة ان النار معبود قائم بذاته . وعند ما نظر قدمائهم في قول الحكماء « ان الله تعالى بتوحيد ذاته جهة واعتباراً يستحيل صدور التكثير عنه » قالوا ان حدوث الخير والشر عنه هو عين التكثير في امكانه واذا بطل التكثير عن واحد جهة واعتباراً لزم الحكم بوجود فاعلين يصدر عن احدهما الخير كله وعن الثاني الشر كله وانتهى بالتأخيرين الامر الى ان صوروا صورة زعموا انها صورة الاله وعلى كتفها صورتا الخير والشر وبنوا لها الهياكل العظيمة والمعابد المشيدة ثم توسعوا في الفروع الى ان صار على ما هو عليه الآن . اما عصبياته فسندكرها عند ما نفرغ من الفرع الاستدلالي المركب ان شاء الله تعالى

٩ غ

أخيراً الآن هذا الفرع حتى ينتهي مجلس صديقنا فقد جاء ليقعد معنا

ويحدثنا ولكني أسألك عن امر بدا لي في كلامك قلت في صدر العبارة عند ذكر رياض باشا لوقوف المواجهين بين الانسان وثقته بالرجال ففهمت من كلامك ان لك اعتقاداً في هذا الرجل غير الذي اعتقده فيه فاكشف لي عن باطنك فيه وقل ماشئت فاننا في مكان لا تنقل عنا فيه اخبار ولا نخشى له سطوة لعدم علمه بنا ولست جاهلاً بالرجل وما هو عليه ولكني احب ان اعرف اعتقادك فيه

ش

يا حضرة الخواجه تعلم قدر شدتي وكربي وشدة تضييقه عليّ بالاوامر الصعبة حتى يتخيل للواقف على الحال اني لا اذكره الا بسوء في هذه الحالة ولست الرجل الذي تحوله العوارض عن قول الحق ان ( دولة ) رياض باشا احد الرجال المدربين على الاعمال السياسية والادارية بل هو الرجل الصبور على الشدائد الذي لا يقابله مصري في اعماله فانه عند ما تحال عليه ادارة تراه يكتب بيده قدر خمسة كتاب من عماله ولا يترك من الاعمال دقيقاً او عظيماً الا يعمل فكره فيه بحيث لا يكون لعامل من العمال الذين دونه ادنى تصرف في شيء وهذا امر يستدعي صرف الوقت في مراجعة اوراق وسماع مغابرات فاذا انصرف الى بيته اخذ في استدعاء الرؤساء وكثير من العمال للمفاوضة او السؤال منهم عن امور تعرض له فتراه مشتغلاً بما نيظ به الليل والنهار وما ادركه النوم وهو في محل الاستقبال فينام وهو قاعد ويكتفي بذلك ولقوة جاشه كان يعارض افندينا اسمعيل باشا في كثير من الامور حتى قال بعض النوات العظام اننا عند ما شكل المجلس الخصوصي

كنا ندخل والاختام بأيدينا فما يستطيع احد ان يفتح فمه بكلمة معارضة فيما يراه ضاراً بالبلاد أو العباد الأرياض باشا وهذه صفة لازمة له وفيه عفة ونزاهة نفس فانه ينزل نفسه منزلاً رفيعاً عن منازل الذوات والاعيان فلا يرضى ان يدنس مجده بما ينزله عن تلك الخطة التي اختطها لنفسه فتراه يحيط مظهره بتغلبه على شهواته وله تاريخ طويل وسعي عظيم في البلاد واخص اعماله تصفية الديون وترتيب قلم المراقبة الذي كان حجاباً بيننا وبين اطماع اوربا واشتهر بحب الأثرة في الرأي ولا ارى ذلك الا من عدم اطلاع الناس على همة الرجل فانه كثيراً ما يخفي مقاصده عن العمال ليتوصل اليها بقطع العقبات التي يعترضها القبل والقال فاذا عورض في وسيلة من الوسائل ابي التحول عنها لعله بما وراءها ولستره الحقيقة عن الممارض يرميه بصلابة الرأي فلو قالوا ان ذلك من شدة الحزم لصدقوا وسأتيك بتاريخه عندما نفرغ من التأصيل ونصل المسألة المصرية

غ

كلما طالت المذاكرة معك كلما زدت ثقة بك فان هذا الباشا الآن من اكبر الناقمين عليك وانت تقرأ الاوامر الصادرة وتطالع الاعلان الموجود في الوقائع المصرية ومع ذلك لم تتحول عن قول الحق فيه وهذا مما يزيدني حبا فيك

ش

يا خواجه انه ان نعم علي فالي اعذره لامور منها انه ساعدني في الجمعية الخيرية الاسلامية وقدمت اليه قانونها فقرره ونشره في الوقائع وبعث بصورته

الى المديرين والمحافظين والضباط فانصرفت عنها الشبه ودخلها الناس افواجا  
ورتب للمدرسة مائتين وخمسين جنيهاً سنوياً مساعدة من ديوان المعارف  
وقرر ان خدمة الجمعية والمدرسة تحسب لهم مدة خدمتهم من مدة المعاش  
لأنهم من استخدام معلمين من افاضل رجال المعارف وعدة نفسه عضواً في  
الجمعية متبرعاً بخمسة وعشرين جنيهاً سنوياً فنقدمت المدرسة وارتفع صيت  
الجمعية ارتفاعاً عظيماً بعنايته بي وبها ثم نقلت الاحوال ورائي في طريق لا  
يرضاه فله حق الحق علي الآن

١٠ غ

وكيف تعولت عن افكارك التي كنت تعمل بمقتضاها ايام اقباله عليك

ش

هذا امر يطول شرحه ومخلصه اني كنت احب تعميم مدارس الجمعيات  
الوطنية لتخلص البلاد من ضيق الامة ودعوت فريقاً من الاقباط وعقدت  
بهم جمعية قبطية على قواعد الجمعية الاسلامية ليتوحد سير الوطنيين لعلمي ان  
الحقوق الوطنية لا تعرف الا من طريق العلم ولا تحفظ الا بتوحيد الكلمة  
ولكن حال بيني وبين الغاية ما لا احب ذكره الآن فنقلت الاحوال حتى  
انتهت الى ما ترى وفضل الرجل محفوظ عندي ولا استطيع اخفائه وقد  
تكفلت بنشره صفحات التاريخ - وبالله عليك لا تجرنا الى المسألة المصرية  
ونحن في باب التاريخ وتأصيل العصبية وخذي بيان ما بقي من فروع الدين  
الاستدلالي لنفرغ منه الى النظري والاستحقاق المسمي عند الاور وباوبين  
بالفتيشي - هذا الفرع هو الشهير بالبدي او البوذي وهو الآخذ قواعده من

اصول قدماء الحكماء والآلهيين بالنظر في المركبات والبسائط من العالمين العلوي والسفلي واحتياج هذا التكوين البديع والصنع العجيب الى صانع حكيم مخالف لما ابدعه من العوالم قادر على ضبط اضداده المتنافرة وانواعه المتغايرة واقتصروا في البحث على مطلب من هو الصانع لهذه الكائنات . وبوزع هذا الدين في اقطار واسعة وعصبيات كبيرة تضاربت فيه الافكار وكثر القياس والتاويل بين الآخذين به بقدر ما وصلت اليه عقول رؤسهم وساسة افكارهم حتى تركب من الحكمة والخيالات الوهمية وانقسم اخيراً الى ثمانية مذاهب فيما يعلم وقد تفرع من كل مذهب فروع شتى يطول بنا الأمر لو تتبعناها وسردناها والاشارة الى الاصول توصل الى معرفة الفروع بوجه التقريب . الاول منها مذهب غودمة . واهله يقولون ان الله تعالى واحد في ذاته والخالق صور تدل عليه وقد اوجد الارواح بادئ بدء عدداً محصوراً لا يقبل الزيادة والنقص وترك الانشاء والابداع بما وضعه في العوالم من القوانين الانتهائية السير وجعل الارواح مرسله في نوعي الانسان والحيوان فهي متناسخة في جميع الكائنات بلا اختصاص نوع منها بنوع من المركبات ووجودها في العالم العلوي قبل تسفلها اكسبها علماً بالضرورات الحيوية فهي في غناء عن مرشد او هاد باستوائها في الدرجة واستعداد كل فرد للترقي الى الكمال . واستدلوا على التناسخ في الانسان والحيوان بان الحيوان توجد فيه قابلية التعليم ومعرفة ضروريات حياته واشتغاله بصنائع محكمة يصنعها في مأواه من غير معلم يرشده . وما كان خلقه مساعداً على مماثلة اعمال الانسان شاركه في معظمها فطرة وجبلة وحاكاه في كل ما يصدر عنه من الاعمال

البدنية . وعنده علم بالتوالد بطريق المباضة ومعرفة بترية الوليد وتعليمه اخلاق ابويه وعادات جنسه . وفيه حنو وائتناس بالانسان اذا تألفه واستماله اليه بالرفق وحسن المعاملة . ومنه ما يعقل عن الانسان ما يقوله فيقف عند ما يقول له قف ويقدم عند ما يستدعيه اليه من بعد ويفهم منه الاشارات اليدوية فيذهب هاهنا وهاهنا وينام ويقوم ويمشي ويقف بحسب الاشارات التي يشار بها اليه الى غير ذلك وما ذاك الا بواسطة الروح المنتقل اليه عن انسان عامل فيرد على الجسم الذي يحل فيه ما علمه حال ما كان في جسم انساني . ويوجد في الانسان من يميل الى النفرة والعزلة والافتراس والاعتتيال وكراهة اصناف من الحيوان او النبات او المعدن مما يكرهه بعض اجناس الحيوان . ومن يميل الى الشجاعة او الجبن او الكرم او الشح او السكون او الطيش او النفع او الضراو الخمول او الظهور او اللين او القسوة او غير ذلك مما هو من خصائص الحيوان وما ذاك الا بواسطة الروح الآتي اليه عن حيوان عدم هيكله . وبطلان هذا لا يحتاج الى دليل فان الانسان كثيراً ما اخذ صنائع عن الحيوان فلا يقال ان روح الانسان يعودتها الى مقرها الاول جهلت ما علمته وهي في الجسم المعار الذي لا قابلية فيه للمدارك بشعاع العلم الانساني . على ان قولهم ان وجود الارواح في العالم العلوي قبل تسفلها اكسبها علماً بالضروريات مبطل لهذا التعليل الذي عللوا به وجود بعض صفات الانسان في الحيوان وبالعكس ولعلنا ناتي على شيء من الأدلة بعد ذلك عندما نرى مناسبة لبسطها ان شاء الله تعالى - الثاني مذهب الفو - واهله يقولون بوحدة الاله وجواز تصويره في صورة حسنة يخترعها من غير حلول فيها او في غيرها من الهياكل وانما يقرب



للعقول انه بالغ من الحسن والمهابة مبلغ هذه الصورة وان كان بعيداً عن الادراك في حد ذاته لخروجه عن سلسلة الممكنات وقد ترك الانشاء والابداع وجعل الارواح متناسخة الانسانية في الانسان والحيوانية في الحيوان وهو غني عن الرسل بادراك الارواح للملائم والمنافي قبل ان تحمل في هياكلها وبمجرد الاحتكاك في المثل تنصل من ذاتها وتعود اليها علومها الفطرية . وهذا مذهب دخله التصور الاستحساني فصار مركباً تركيباً غريباً سلخ به عما قبله كما فارقه في تخصيص الارواح بانواعها - الثالث مذهب الكنفورة - واهله يقولون ان الله تعالى واحد في ذاته منزّه عن الصورة والهيولي والمادة والحلول وقد خلق الارواح على صور دبرها واخترعها وجعلها متناسخة بصورة لا تصل العقول الي كنهها وهو غني عن الرسل والمعلمين بما في فطرة المخلوقات من العلم بضرورياتها - الرابع مذهب الويليمائي - واهله يقولون بوحداية الامر وتنزيهه عن الصورة والمادة والحلول . ويحكمون بتناسخ الارواح ايضاً فيما يوافق مظهر هيكلها القاني فروح العالم تحمل في عالم غيره وروح الملك تحمل في ملك خلافة وروح الصانع تحمل في صانع غيره وهكذا فالمظاهر العالمية ملكاً وعلماء وصناعة وزراعة وشقاء وسعادة على ما هي عليه في الدور الاول الروحي . ثم يقولون ان الله تعالى يفرغ الكمالات الانسانية في كل زمن على انسان متجرد لعبادته منقطع عن الحيوانيات لينوب منابه في اظهار الغضب والرضا على افراد خلقه بحسب ما ياتونه من الاعمال وليثبت وينسخ ويحل ويحرم من الاحكام ما يناسب الطوارئ الزمانية والمتنضيات الاجتماعية فيتخذون عابداً في كل زمن نائباً في الارض عن إله لا يموت ويعملون بكل ما

يسنه من الاحكام اقر سابقه على ما كان عليه او خالفه في بعض الفروع  
وكلمة مات عابد اقاموا غيره من الموهابين لهذا المقام مقامه — الخالمين  
مذهب السننوم — وهو يوافق مذهب غودمه في اصل العقيدة ويخالفه  
في تجديد الارواح فيقول ان باب الانشاء لم يقفل على الله تعالى فهو  
يزيد في خلقه ما يشاء ومع هذه الزيادة فان الارواح تناسخ في نوعي  
الانسان والحيوان قديمة وحديثة — السادس مذهب الشمال — وهو يوافق  
مذهب الكنفورة في اصول عقائده ويقول برجمة الاجسام بطريق  
المواليد ان انفتحت الادوار انفلكية ومن صادفه هذا الاتفاق عاد الى  
الوجود بصورته التي كان عليها في الدور الاول وجذبته طبيعته الاولى  
لتعلم ما كان من خصائص الهيكل الاول فلا يحسن غيره لو حاول  
وبصل الى معلوماته الاولى في مدة قصيرة اذ تعلم الثاني عبارة عن  
دراسة ماضي نسي بعوارض لا تمصومه من خيال الروح — السابع  
مذهب فرع — وهو يوافق مذهب الفوفي اصوله ويخالفه في اختراع  
الاله صورة حسنة يقرب بها للعقول انه بالغ من الحسن مبالغها ويقول  
انه يحل في اية صورة ارادها من صور الكائنات الانسانية حاول تطهير  
وتكميل لا حاول استقرار وبواقفه في تناسخ الارواح على تلك الصورة  
— الثامن مذهب السييك — وهو يوافق الوليائي في عقائده ويخالفه  
في اطلاق النسخ والاثبات وتفويضها الى العابد المتخذ فيقول ان هذا  
العابد لا يجوز له ان ينسخ ما لم يمض عليه قرن من الاحكام : فهذه جملة  
فروعه وملخص عقائدها . والدين البدي (البوذي) الاصلي يوافق الجميع في القول

بوجود الله تعالى ووحدانيته وتناسخ الارواح وبخالفها في الحلول والصور  
 واتخاذ العابد وعودة الاجسام بطريق الادوار الفلكية فلا يقول بشيء من  
 هذه الاقوال . وكلها تنكر البعث جسمانياً وروحانياً وتحكم بان السعادة  
 والشقاء في هذه الدار ليس الا وتنكر الرسل ونزول الكتب السماوية على  
 ائمة فرد من افراد الانسان وتحرم تعداد الازواج غير فرع من فروع  
 غودمة فانه يبيحه بحسب الطاقة محتجاً بان الحجر داعية الزنا وغير  
 الدين البدي الاصلي فانه يميز للملوك ما لا يدخل تحت حصر .  
 وليس في مذهب من هذه المذاهب رؤساء دينيون ما عدا الوليالمائي  
 معلمين المنع بان النفوس ادرى بمصالحها واعلم بعقبها فهي تفعل ما تشاء بناءً  
 على علمها الاولي قبل ان تسفل في هيكلها وبانكار هذا الدين وفروعه البعث  
 وما فيه ماتت الحماسة بين رجاله واستولى عليهم الجبن والسكون وصاروا عرضة  
 لمغالبة الضعفاء ومن هم اقل منهم عدداً وعدداً فلا يكادون يدافعون عن  
 اوطانهم الا اذا اكرهوا على الدفاع فان من ينكر البعث يعلم ان السعادة هي  
 هذه الحياة الدنيوية فيشخ بها ولا يعرضها للزوال بمزاولة الحروب والتعرض  
 للعوارض ويميل الى ما فيه السلامة من الدم على اية صورة كان بخلاف  
 من يعتقد البعث والجنة والنار فانه لا يبالي بهذه الحياة الدنيا ولا يعتقدها  
 دار سعادة فيقدم على الموت طامعاً في الحياة الابدية والنعيم المقيم او الظفر  
 بالعدو والغنيمة منه فترى المؤمن بالآخرة يعرض نفسه للموت في الحروب ولولم  
 يكن من الصالحين لها عالماً بانها طريق السعادة ومرضاة الاله اذا كان يقاتل عن  
 دين او لاجله كما هو مشاهد معلوم . ولا تزال جموع السائحين والفاتحين

تكشف من مستور هذه الاديان في العالم الشرقي ما لم يكن معلوماً لنا قبل ذلك ومن نشبع رسائلهم وكتبهم الحديثة العهد وقف على غير ما ذكرناه بزيادة ايضاح وتبيين فابحث في كتب قسيسي البروتستانت والسائحين هناك ان اردت الوقوف على جملة الاديان الشرقية اصولاً وفروعاً لاعتنائهم بمعرفتها من دانوا بها في امكنتها ويكفيك هذا الملخص

١١ غ

هات الآن بقية الاديان وعصبيات الاشراكي والمركب وغيرها لنفرغ من هذا الباب ونخلص الى التأسيس الشرقي  
ش

✽ الدين النظري التصوري وفروعه ✽

وهو دين الوثن وذوي الروح وداعيته ان الطبقة الاولى من الحكماء والالهيين عندما وضعوا قواعدهم الحكمية ودعوا الخلق اليها والاخذ بها وقعوا من قلوب الامم ونفوسهم موقعاً عظيماً ادّعى البعض الى القول بمحاول الاله في هياكل هولاء الحكماء . والبعض لا اتخاذ صورهم تذكّاراً لهياكلهم الشريفة وبتداول الايام وكثرة الامم مع قلة التعليم اتخذ المتأخرون تلك الصور معبودات تقربهم الى الله متوسلين اليه باهل هذه الهياكل من المشرعين وعند ما جاءت الطبقة النوحية انتشرت فيها تلك الصور المسماة بالاصنام والاولثان وبنيت لها الهياكل العظيمة واجتمع عليها الناس في كل الاقاليم المسكونة ثم ضعف الادراك بفقد المعلمين والمرشدين وانتشار الامية في العالم وفراغ الناس من العلوم والدوال على الاصول فالامر الى اتخاذ تلك

الاصنام آلهة فعالة مقصودة بالعبادة لذاتها وقربوا اليها القرايين وتفننوا في صور العبادة وهيئاتها بحسب ما تدعوا اليه الاوهام والخيالات الفاسدة . وقال البعض بالبعث والنعيم والعذاب وانكر معظم الناس ذلك ثم باتساع نطاقه وانتشاره في امم متعددة متباعدة متباينة اللغات توسعوا فيه وتنقلوا من صور الحكماء الى صور الملوك العادلين والعباد المتكئين ثم زادوه بسطة فوضع كل جنس او كل قوم او كل انسان صنأ على صورة ما يقع عليه استحسانه كوكبا او انسانا او حيوانا او نباتا او معدنا وانقلت فروعه من النظري التصوري الى الاستحساني

✽ الدين الاستحساني ✽

هذا الدين لا تدخل معبوداته تحت حصر فانها تختلف باختلاف النظر والاستحسان . وداعيته ان النفوس من لوازمها البحث على موجد او مؤثر في الموجودات وهذا البحث لازم لكل امة مهما كانت هياكلها الانسانية فارغة من الآداب خالية من التعاليم خصوصا ايام انقطاع المواصلات الاجتماعية واستقلال كل امة بارضها وجهلها من عداها من الناس وتمكن النفرة والوحشة وقطع الطرق وجهل الملاحة والسياسة وبحسب المدارك وقفت كل امة عند ما وقفت عليه مداركها فكما ان ارباب العقليات اوصلهم البحث الى الاديان المتقدمة كذلك ارباب الاستحساني وقفوا عند حدود اوصلهم اليها تصور النفع او الضر في حيوان او نبات او معدن او كوكب فافترقوا فيه أفرقا شتى فمنهم من عبد الاثوار ومنهم من عبد الثعابين ومنهم من عبد القطط ومنهم من عبد شجر الزيتون ومنهم من عبد الخرنوب ومنهم من عبد الثوم

ومنهم من عبد جزءاً من انسان ومنهم من عبد الانسان ومنهم من عبد  
الاحجار التي توجد على صورة هيكل انساني او حيواني ومنهم من عبد  
الشمس ومنهم من عبد القمر الى غير ذلك مما لا يدخل تحت حصر . ومن  
فروعه من الزعم الملوك بعبادتهم والسجود اليهم في مجتمعاتهم . فهذا ملخص  
الدين الانساني وفروعه باعتبار الاصول الكبار والمباني القديمة ولو تتبعنا  
الظاهرين بالدعوات والمنتحلات الداعين اليها كثيراً من الامم في السابقين  
واللاحقين لخرجنا عن حد الايجاز الملتزم ودخلنا باب الاسهاب — اما  
عصبيات هذه الاديان فقد وجدت للاستدلالي التنزيهي عصبية الالهة  
في كتك من مدن كلكوتا فادخلته في دهلي وبينارس ومدرس وكوشين  
وسرنغبتام وبيباي واجمير وكمايه وكولومبو ( عاصمة سيلان ) وسورات  
ثم تنقل الى ممالك واقسام لاهور وسندي ونبول واودة ونغبور وغيكاروار  
ونظام وميسور وتروونكورة وجزائر ملديوه واندامار ونيكوبار وغيرها من  
الاقطار الهندية . ثم ادخلته في اقطار افغانستان واسام وبقي سائداً حتى  
دخل عليه الدين المجوسي ثم الاسلامي ثم خضعت عصبية الى المملكة  
الانكليزية اخيراً ولم يزل قائماً على اصوله معمولاً به يبلغ الآخذون به في  
الاقطار الهندية وحدها نحو مائة وعشرين مليوناً من النفوس وله الهياكل  
العظيمة والبيوت المعجوجة في بينارس وكتك واودجان وكتمندو وغيرها .  
والدين الاشراكي المجوسي وجدت له عصبية في هذه الاقطار ايضاً سارت  
به الى الفرس والافغان وتركستان وكوهستان والعراق اطراف بلاد العرب  
وارمينية والخطا والدكن وبعض قطع من افريقية ثم خضعت عصبية الى

عصبية الدين الاسلامي بدخوله عليه في بلاد الفرس والافغان وتركستان  
وبلاد العراق والعرب وخضعت عصبته الهندية اخيراً الى المملكة الانكليزية  
مع بقاءها على اصول دينها - والدين المركب البدي (البوذي) وجدت  
له عصبية في نكنغ (نكين) ادخلته في بكين (بكنغ) وكيلين وكتتون  
ومكاو وصيصيكار واونلين ومكدن وايي وككيتاو ويركد ولسا  
وتاسيسودون وغيرها من البلاد الصينية ثم سارت به في جزائر فرموزة  
وهينات وليوكيو وجوكا ثم ترحلت به الى جزائر نيفون وسيكوكف وكترين  
ويزو وكوريلة وغيرها من بلاد اليابان ثم الى البرمان وانام وسيام وملقا  
(ملقة) وسير وبلاد التار . وبدخول الاديان على غيره في كل جهاتها  
لم يدخل عليه الا الدين الاسلامي في التار وشمال هندستان وملقة والدين  
المسيحي في سير ولبعد عصبياته لم تقع في اطاع الممالك المتدنية بغيره الا في هذا القرن  
الثالث عشر الهجري حيث امتدت اليها اطماع فرنسا وانكلترا والروسية  
فهي الان بين جاذبة الاستتباع ودافعة الاستقلال والظفر للملاآت والحكم  
للقوة ولا قوة لهذه العصبيات مع كثرتها وجودة اراضيها واتساعها فهي لا  
شك واقعة في اشراك الدول بالقوة او بالحيلة ان لم يكن العام فالقابل او هذا  
القرن فالآتي خصوصاً وقد ارسل اليهم الوف من رجال الجمعيات الدينية  
لافساد ما هم عليه وايقاع النفرة بين تلك الجموع الكثيرة بالمطاعن  
الدينية ليسهل على الدول التداخل الحربي باسم حماية المرسلين والدفاع  
عن الدين المسيحي كما هي القاعدة المتبعة بين ممالك اوربا الطامعة في  
افطار الشرق - والدين النظري التصوري والاستحساني كانا منتشرين في

جميع اقسام الكرة الارضية وبقيها على سيادتها حتى دخل عليها الدين الموسوي في فلسطين وبعض العراق وبعض بلاد العرب ثم الدين المسيحي في الشام وايطاليا واسبانيا وفرنسا وانكلترا والمانيا والنمسا والروسية واسنوج والبرازيل وسويسره والفامنك والبرتغال وايتازونيا (امريكا المتحدة) وجزائر البحر الابيض وشبه جزيرة اليونان وارمينية ومصر وبعض بلاد العرب والحبشة ثم جاء الدين الاسلامي فدخل عليها في بلاد العرب والفرس وتركستان وكوهستان وكردستان وافغانستان وبلوچستان وخوزستان وهندستان والشام ومصر والسودان وتونس والجزائر ومراكش وشنقيط والاندلس والاناطول وجورجستان وطاغستان وفزان وعادل وزنجبار والنوبة وبرنو ونوتاز ياوتبكتو وسقطو وسنغيميا وبعض بلاد الحبشة وكثير من جزائر البحر الابيض والهرسك وبوسنه والبالغار وارمينية وبعض البلاد الصينية واثفراد الدينين الاسلامي والمسيحي بالمساجلة والمباراة اباداهما من معظم المعمور ولم يبق منها الا عصبية ضعيفة في موزمبيق وغينا الشمالية والجنوبية والبيرو العليا والشيلي ولكن رجال الدين المسيحي يحاولون نقلهم اليه بواسطة القسيسين والرهبان المرسلين اليهم للترغيب بالوسائل المألوفة والتعليم الديني في المدارس لينقلوا الاطفال طبقة بعد طبقة حتى اذا انقرضت الطبقة الكبيرة انقرض الدين معهم وخرج الصغار على الدين المسيحي وهذه الطريقة التي التزمها اوروبا في نقل الشرقيين من ادیانهم الى الدين المسيحي بواسطة التعليم المدرسي اسهل لهم من طريقة الفتح بالسيف فان الدعوة بالسيف ينفر منها المدعو اول الامر وهذه لا يشعربها احدا الا بعد تمام تربيته وقد نجحوا في هذه الطريقة في



الجزائر وتونس وبعض اطفال مصر والشام والهند والصين فربوا الكثير على هذه الطريقة وهم وان فاتهم تظاهر المتعالمين عليهم بدينهم الآن فقد صيروهم من مشاربهم وسقوهم شراب محبتهم واستخدموهم في الحصول على مآربهم الشرقية ولتباحثهم في هذه الطريقة فتقوا الوفاً من الجمعيات وحبسوا عليها الاوقاف العظيمة ورتبوا لرجال الدين الرواتب الكثيرة وساعدتهم الحكومات على نفوذهم في الممالك الشرقية فهم الآن يحاربون كل امة شرقية بهذه الحرب الادبية صابرين على الاتعاب والمشاق باسطين ايديهم بال المساعدة والاعانة قائمين بوظائفهم جيلاً بعد جيل بلا ملل ولا سامة راجين الظفر بالمقصود العام بعد العام والقرن بعد القرن والشرقيون في غفلة الاوهام معجبون عن معرفة هذه الحروب بحجاب دعوى حرية التدين ومنع التعصب الديني وهما كلمتان لم تسمعا الا في الشرق فان اعمال اوربا تنكر سماعها فيها وليس بعد عمل البروتستانت والفرير والجزويت دليل يطلب على شدة تعصب اوربا للدين نعم ان المدارس المدنية في اوربا ليس فيها دروس دينية ولكن هذه لا يدخلها التلميذ الا بعد اتمام دروسه الدينية في المدارس الابتدائية وبالجملة فان سعى رؤساء الدين المسيحي في العالم الشرقي عموماً والصين خصوصاً يجعل للمستقبل حكماً غير ما عليه الناس الآن ما دامت اهواء الشرقيين موزعة حول شقائق اوربا واوهام دهاتها . فهذه مقارن الاديان الانسانية وعصبياتها المنتشرة في اقسام الكرة الارضية قديماً وحديثاً وهذه الاديان الداخلة عليها في ازمان مختلفة بدعوات متغايرة الى عصرونا هذا — ومنها تعلم عدم خلو الامم من دين يدينون به في عصر من العصور واقليم

من الاقاليم وترى ان كلاً منها لم ينفذ برسائل المحبة ولا بجوابات الوداد وما  
انفذها الا ذاك المعوج المسمى بالسيف فان الانسان حريص على مألوفه  
ومحبوب والديه ولا ينتقل عنه الى غيره الا بقوة قاهرة او مجادلة علمية والمجادلة  
لا تكون الا لافراد لا يستطيعون ان يتظاهروا بغير دين قومهم خوفاً على  
حياتهم فلم تبق الا القوة . ودعوى ان ديناً نفذ في العالم بسلم وامان دعوى لا  
دليل عليها فان التاريخ حفظ لكل دين طريق تنفيذه خصوصاً الإديان  
الثلاثة الموسوية والمسيحية والاسلامية وسياً في تفصيل عصبياتها وكيفية نفوذها  
في العالم في ادوارها الاولى

وقد وجد في الاديان الالهية والانسانية رجال يحابون الملوك والامراء  
واناس يحافظون على الاصل المتعبد به من غير تغيير ولا تحريف ولا زيادة  
ولا نقص ولا تاويل يغاير حقائقه المقررة عند متقدمي علمائهم ومحققهم .  
فمن القسم الاول رجال من قبضة الازمة الدينية داروا مع الملوك والامراء  
حيثما داروا تحليلاً وتحريماً بشبهات عقلية او قضايا قياسية او تاويل بعيد  
او برجوع الى اقوال ضعيفة تنفيذ الآراء الملوك والامراء في الامم المحكومين  
فان رجال الدين في كل امة قابضون على الارواح والملوك قابضون على  
الاشباح فهولاء يحكمون بالصحة والفساد اولئك ينفذون والامم في ايديهم آلات  
يديرونها كيف شاؤوا والسوط بداية التأديب والسيف غاية التهذيب ولا  
مجال لأمناء الاديان في هذه الميادين لاشتغالهم بالمحافظة على الاصول وهم  
في خلواتهم بين المتمسكين بعقائدهم . ومن هذا القسم الدائر مع الملوك والامراء  
حيثما داروا بعض المؤرخين من الموسويين والمسيحيين والمسلمين ممن خدموا

الملوك واخضعوا بمجالسهم فانك ترى الرجل منهم اذا رأى من يوافق ملكه في دينه ويخالفه في مذهب من مذاهب فروعہ قد علم باحكام تغاير مذهبه فاستفزته حمية الانتصار الى الحق او امامه الآخذ بمذهبه بالنصوص القوية الصحيحة برزله هذا الجليس وطعن في مذهبه وخطاه وضوب ما عليه الملك واتباعه محتجاً بمسائل ضعيفة يتصيد بها من كتب امثاله وانيرى المورخ منهم يمدح ويحسن ويذم الغير ويقع سخطي اذا انقضت ادوارهم وهلكت اجسامهم كانت كتبهم اغراس احقاد تنبخر الى اليباس متهاككين ويحجون ثمرتها متماوتين فتري رجال كل مذهب متجاذبين اطراف مذاهبهم يزخرف ما صورته المتملقون من هذا القسم فيتشائمون وهم اهل بيت ويتقاتلون وهم رجال وطن ويتقاطعون وهم ابنا جنس متصل الارحام فاذا نظروا الى المذاهب من حيث تباينها ضحك الموسوي لما يراه في كتب السامري وسخر الكاثوليكي برأي البروتستانت وحط السني على الخارجي فاذا التقى كل منهم ذاك الكتاب وخرج الى المجامع الاختلاطية نبنى الالفاظ الصحيحة وحفظ الاغلاط والاوهام وقابل جاره المغاير له او شريكه او ابن جنسه بقلب مظلم وصدر ملتهب بالاحقاد والضغائن ينافقه بالسلام ويوافقه بالمصافحة ويحميه بشعر يتسم ابتسام الورد فوق الغصن الشائك خصوصاً ما يقع بين المسلمين والمسيحيين والاسرائيليين فانهم لولا ضرورة الاختلاط وقوة الدول لا كل بعضهم بعضاً. والحقائق في حد ذاتها لا تلبس بالاوهام الزائفة ولكن من اللام بالتحقيق والاجتماع على كلمة واحدة هي الحق المبين وهم سكارى بكاس الوعظ ودردي للمتعصبين — ومن القسم الثاني افاضل يحافظون على

الاصول الدينية خالصة من شوائب الافكار والاقوال المتضاربة والشبه  
الوهمية يقضون حياتهم الطيبة في تدريسها وتعليمها ورد المعارضين لها واذا  
كتبوا تاريخاً دونوا سير المعاصرين على ما هي عليه وخدموا العالم خدمة  
انسانية محضة يخفون لهذا العمل المبرور في زوايا بيوتهم يكتبون ويبينون  
ما يكاد ان يلتبس بالحقائق من الدعاوي الباطلة واذا تم لاحدهم مؤلف جليله  
طلسماً لا يهتدي اليه الا بعد وفاته ولا ينشر الا بعد ذهاب معاصريه . وفي  
حياته يتظاهر بموافقة عامة قومه في اطراء معاصريهم من الرؤساء خوفاً من  
البطش به او تشديد التكبير عليه . دعنا من المحابة حتى سيف رجال اوربا  
المتظاهرة بالحرية فقد اطعنى احد افاضلهم على مؤلف له غريب يذكر فيه  
الاصل المسيحي وما دخل فيه ويعلم الله تعالى انه لو اظهره واطلع عليه المسيحيون  
لأغضب الزائع قبل المتسك ولا تمضي الايام حتى يموت ويظهر كتابه في  
تركته ويتعصب له بعض من هم على شاكلته فينشره سرّاً او جهراً ليتحصل  
على الغاية المقصودة منه وهي ايقاع العداوة والشحناء بين قومه بالاختلاف  
الديني الذي دس لاجله الاكاذيب والمفتريات . فرحم الله تعالى من مضى  
من رجال الفضل وحفظ من بقي وأيد من يأتي منهم فلولاهم ما عرفنا فضل  
المتقدمين من اكابر المؤلفين ولا ميزنا رذائل السابقين من رجال  
البهيميات بل لولاهم لزار الناس قبور الظالمين والزائعين متوسلين بهم الى  
الله تعالى في قضاء مصالحهم غروراً بما في التواريخ من المدايح والاصواف التي  
لا توجد الا في لفيف الاولياء - والى هنا تعلم انه لم يبق في العالم اديان  
يتنافس فيها الا ستة ثلاثة ذهبت قوى تحريكها وبقيت قوى تأسيسها في

ام قنعت بالحياة راضية بالخضوع لاية قوة حكمت ارض بعثها ومقر نشأتها وهي الموسوي والبرهمي والمجوسي وربما كان في طي الاقدار ما يبعث فيها روح الحياة الملكية فتتحرك على المتغلبين عليها وتستقل كما كانت في اول نشأتها فان تربية الام تحت اخضان بعضها تولد هيئة المحاكاة وتبث روح التخلص من ذل التبعية الى عز الاستقلال - ودين تطرفت عصبته في سكنائها وبقيت تحت تحويل الانظار اليها وقد تحولت بالفعل كما قدمنا وهو دين البدة ( البوذي ) . ودينان حملا سلاح البارزة والدفاع وتشعبا في جميع الاقطار وهما الاسلامي والمسيحي فهما يتبادلان الحركة والسكون بقوى تبعتهما الاعتقادات الدينية مستترة بثوب السياسة الشفاف حاملة كتب اليهود الدولية على صدرها واضعة يمينها على جبهة الحدود والتغوم قابضة يسراها على عضد التجارة والمواصلات شاغلة فكرها باسم راحة دينيها في بلاد مغايرة فقد اتخذت اوروبا هذه العائل وسائل للفوز بالاطماع اذا سكنت حركات الدفاع العدواني ومقصداً للاعدام اذا تمكنت الوصلة بين الام والمحكومون يجنون من تلك الاغراس حنظل المعيشة وعلقم الموت في سبيل حصرت ثمراته في افراد اذا اضرمو نار حرب لاغراضهم الذاتية وقربوا اليها الارواح العزيزة ترحموا على الميت وجذبوا للحي وانه لثمن لا تشرى به قلامة ظفر فضلاً عن حياة ملايين من الاناسي . ولولا اطماع الملوك في ممالك بعضهم لعاش الناس في كل ارض اخوانا فقد مضت ازمان الفتوحات الدينية ورضي كل بما هو عليه من الاعتقاد وهيئات ان سكنت حركة الحروب الاعدامية بعد ان كتب على كل لقمة يتناولها الملوك الذين والسياسة

غ

ارى الوقت قرب بالنسبة لحضور الوابور وقد حضر لي تلغراف بانتظار  
بعض الاحباب فاشتغل بكتابة ما دار بيننا اليوم حتى لا تزامك المطالب  
بكثرتها . وقد استأذنت صديقنا صاحب البيت في حضور الست معي  
لتشاركنا فيما نحن فيه فأذن على شرط ان تأتي في لباس امرأة فلاحه

ش

احسنت في استئذانك وعسى ان ترزق تمام الشفاء وتحضر فاني احب  
مشاغبته ومبادلتها البحث ولو انها شديدة الخصام كثيرة الجدال اذا فتحت  
باباً ولم يقفل على ما تريد مع حديثها في القول وصعوبتها في المطاعن وطالما  
ضايقتني في اسكندرية فيما نحن فيه باعتراضات ومطاعن لا يقوى عليها  
غيرها خصوصاً اذا تكلمت في سياسة الدول واخلاق الامم وتوارىج الملوك  
شرقيين وغربيين فانها تشند حنقاً وتمتلي ، غيظاً كأنها ام العالم اجمع لما عندها  
من الشفقة والحنو والتألم من التخاذل والاختلاف الحاصلين في العالم والمسئول  
الله تعالى في رزقها السلامة والعافية

غ ١٢

مالي اراك اليوم متغيراً كأنك تشكو شيئاً

ش

الحمد لله على السراء والضراء بعد ذهابك امس اخذت اكتب ما دار  
بيننا وبيننا انا على وشك الفراغ اعترفتني حمى خفيفة فاستعملت ماء مغلي الكينا  
بعد ذهاب الدور وطلبت من اهل البيت عمل جانب من ماء الشعير وقد

علمتهم كيفية عمله فقلت لهم اغلوا الشعير أولاً ثم اريقوا ماءهُ فانه يذهب  
بما فيه من الزهومة والغضاضة ثم اغلوه ثانية حتى يصير كحب البليلة وصفوه  
وأتوني بمائه لأشرب منه وفي نصف الليل رأيت الاعراض قد خفت  
فصنعت حماماً قديماً بالخردل ( هو حب النبات الشهير عند الفلاحين  
بالكبر ) وقد اصبحت والله الحمد في مهالة احسن من حالة امس فتناولت  
نصف درهم من مسحوق الراوند وقد عزمت على اخذ مسهل ولكن لما رأيت  
الدور انقطع بعد المرة الاولى جزعت نفسي من تناوله فكأن النفس لا تقبل  
الدواء الا مكرهة بحكم الضرورة . وكيف حال الست لعلها اصبحت معتدلة المزاج

غ

الحمد لله اصبحت بخير وقد ائلمست بضيوفها فتسأت بهم عن مرضها  
ولا يخفك ان نصف الامراض اوهام فلما ذهب عنها الفكر في المرض بمسامرة  
الستات اصبحت معتدلة الصحة وهي تسلم عليك كثيراً وتقول عند ما يذهب  
الضيوف تحضر معي ان شاء الله تعالى . وحيث انك معتل المزاج الآن فأذن  
لي بالقيام لادرك الوابور فاني متوجه اليوم الى مصر واحضر غداً هل يلزمك شي

ش

ارجوك ان تتوجه الى صديقي الفاضل الشيخ المعلوم وتسأله عن اهلي  
وحالتهم وأين يكون شقيقي الآن وماذا يصنع وهل وجد أي شيئاً من  
كتبي التي فقدت منه في كفر الزيات وخذ هذا الكيس معك علامة  
فاني اخذته منه يوم خرجت من مصر للاختفاء وقل له صاحبك بخير

غ

عند ما توجهت اول امس الى مصر سألت عن صاحبك حتى وصلت  
اليه فبمجرد ما اعطيته الكيس تغير واخذ يتفرس في وكما اخبرته بعرفتي  
بك وصادقتنا وما بيننا من المودة انكرني وانكر معرفتك فلما يئست منه قلت  
له كيف حال ابيه واخيه ووالدته فيقال انا لا اعرفهم وانما سمعت من الناس  
انهم بخير وانهم كانوا اقاموا مدة ببولاقي ثم سافروا الى اسكندرية من قريب  
اما اخوه فيقال انه لا خدمة له ولا سمعت منه ذلك اطمان قلبي وودعته  
وقد جعل الكلام في صورة مسموعة وهو خبر منه في الواقع فالحمد لله  
على سلامتهم

ش

بشرك الله تعالى بكل خير فقد ملائتني سروراً بهذه العبارة وصادقتنا  
لكثرة الجواسيس حوله احتاط معكم فلا يؤخذ بما صنع وانما يعد ذلك  
من حزمه

غ ١٣

هات اليوم عصبيتي الدينين الموسوي والمسيحي وأخر عصبية الدين  
الاسلامي حتى تحضر الست فانها قالت انك قادر على سبك مقاصدك في  
قواليب تعجب الخصم ويراها حججاً قاطعة فهي تحب ان لا ندخل في التمهيد  
الشرقي الا وهي حاضرة معنا فانها ادرى بطرق محاجتك مني لكثرة ما دار  
بينكما من المباحث في الايام الخالية



ش

لها الله تعالى من حريصة على افكارها في الشرق واهله . واجابة لمقترحها  
اذكر كم بان بني اسرائيل باننقلهم من فلسطين الى مصر ايام سيدنا يوسف  
عليه السلام عظمت منزلتهم فيها وارتفعوا عزاً وثروةً ومجداً الى حيث صاروا  
سادات الامة المصرية ووجهاءها وارتفع الكثير منهم الى المناصب العالية  
والادارات الملكية الجليلة كما هو الشأن في كل طارئ على الامة المصرية  
في جميع ادوارها العمرانية حيث يتقدم فيها الغريب ويتأخر اهلها الى ان  
ينفذ الفقر فيهم وبعد انقضاء دور الصديق قضوا سنين في هذه المنعة حتى  
بدا التخاذل فيهم وكثر التخالف بينهم وبين المصريين فضعفت عصبيتهم  
وتوزعت اهوائهم في مقاصد الاحزاب وقام الملك وقعد بهم وبالمصريين حتى  
هاجمهم العاقلة واستولوا على البلاد وتأسست دولة الفراعنة الاخيرة فنزل  
بنو اسرائيل من اوج الملكية الى حضيض الاستعباد واستعملهم العاقلة  
والمصريون في صغير الاعمال ودنيء الصنائع تحاملاً عليهم وخوفاً من ظهور  
دعاة منهم يغالبونهم على ما بأيديهم او يكوّنون احزاباً وعصبيات بدعواتهم  
فتبددت الوحدة وفترت المهم وامتلات القلوب بالخوف ومضت على هذه  
الحال قرون وهم يقاسون اشد العذاب تحت ملطة الفراعنة وبيناهم في غفلة  
الضعف ونومة الخوف طلعت عليهم الانوار الموسوية مشرقة من صلب عمران  
ابن بصير بن قاهث بن لاوى بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم الصلاة  
والسلام فلما شب وبلغ مبلغ الرجال اخذ يؤلف العصبية بتذكير مجد الابرار  
وعز الاجداد وشرف الانساب والتنفير من الذلة والاستضعاف لمن هم تحتهم

قدراً وشرفاً والتبكيك بالخضوع والاستكانة مع الكثرة والقوة وهم ينظرون الى ما يقول بعين التبصر والاعتبار ويعترضونه بقسوة الحاكم وعداوة الامة وفراغهم من المعدات والحجر عليهم والتصديق بما يمنع اجتماعهم وتأليف العصبية وهو يحرك دماءهم بتسفيه احلامهم وتقيح جنبهم ويذكركم ان القوة الحاكمة كانت افراداً مثلهم وما مكنها من القوة والسلطة الا جمع الكلمة وتأسيس العصبية على وحدة قامت عليها دعائم الملك واستمر على تعريضهم وتشجيعهم وهم خائفون من سوء العاقبة حتى كانت التظاهر الاول حيث استصرخه احد بني اسرائيل على مصري يضاربه فوكزه سيدنا موسى فقضى عليه ثم شاع الخبر ووصل فرعون وجنوده فحقدوا عليه وعزموا على الانتقام منه خصوصاً وانه تربى في بيت الملك وبين عائلته وقد ظهرت مبادئه وعلمت مساعيه وخيف على الملك من حياة العصبية الاسرائيلية فلما جاء احد اتباعه وقال له ان الملاء ياتمون بك ليقتلوك فاخرج اني لك من الناصحين فخرج كما قال الله تعالى خائفاً يترقب وهاجر الى وادي الشيخ من ارض سيناء فنزل في بني مدين بن ابراهيم على شعيب بن ميكائيل فاكرم نزله وزوجه باحدى ابنتيه واخذ يقص عليه خبر آبائه واسلافه ويؤيد رأيه في جمع العصبية الاسرائيلية للتخلص من قيد الاستعباد بالتظاهر الادبي او بالقوة وعنه تلقى سيدنا موسى علوماً كثيرة موروثة للشيخ الكبير عن اخوانه الانبياء عليهم الصلاة والسلام وما زال عنده يأخذ عنه علوم الانبياء واخبار الدعاة واحوال الامم حتى قضى عشرين سنين حسب اتفاقه معه عند العقد على زوجته فلما انتهى الاجل سار باهله الى مصر وفي طريقه اخذ زوجته الخاض وكانت ليلة باردة فمشى

بين الجبال يتحسس خبر قوم حالين هناك لعله يجد عندهم ناراً يديء بها زوجته فناداته العناية الالهية بان هذه الليلة هي ليلة مجدك ورفعة قدرتك وكلمه ربه انك بالوادي المقدس طوى وانا اخترتك فاستمع يا يوحى انني انا الله لا اله الا انا فاعبدني واقم الصلاة لذكري . اني اصطفيتك على الناس برسالاتي وبكلامي فخذ ما آتيتك . قال رب اشرح لي صدري ويسر لي امري واحلل عقدة من لساني يفقهوا قولي واجعل لي وزيراً من اهلي هارون اخي اشدد به أزرى واشركه في امري كي نسبحك كثيراً ونذكرك كثيراً انك كنت بنا بصيراً . قال قد أوتيت سؤالك يا موسى . اذهب الى فرعون انه طغى فقلوا له قولاً ليناً لعلنا يتذكر او يخشى . فأتياه فقلوا انا رسولا ربك فارسل معنا بني اسرائيل ولا تعذبهم قد جئناك بآية من ربك والسلام على من اتبع الهدى . فرجع موسى الى اهله وقد نبأه الله تعالى وارسله وشرّفه بالتكليم فسار بهم الى مصر وقد قوى عزمه على جمع العصبية ومقاومة عدوه ان لم يؤمن به ويتبعه فيما جاء به من الدين القويم فلما دخل مصر اجتمع بأخيه هارون وقص عليه خبره وما كان من ارسال الله تعالى لها وعزمه على التظاهر بالدعوة الى الله تعالى اعتماداً على تأييد الله ونصره فذهب الى فرعون وحيداً وهو بين قومه محاط بجنده نافذ الكلمة قوي السلطان فدعاه الى الله تعالى والايمان به فاخذته عزة الملك وابت عليه نفسه الانقياد الى من يراه دونه صورة بل الى من تربى في بيته على نفقته وقال له ألم نربك فينا وليداً امتنّ عليه بنعمة نقوم بها ارملة وهو ملك يزعم انه آله المصريين وهذا لا يليق بمقام الملوكية فضلاً عن الربوبية ولكنه اراد ان يموه على قومه ويوهمهم استضعاف سيدنا موسى

واختياره بالنسبة الى مقام الملوكية ومن كانت هذه صفته لا يكون متبوعاً .  
ثم كر عليه بقضية أخرى فقال وفعلت فعلتك التي فعلت وانت من الكافرين  
بنعمتي يريد قتله المصري الذي قتله عندما استصرخه الاسرائيلي مظلماً من قسوته  
التي حملته على الفتك به لولا تدارك سيدنا موسى وعلمه كان من شريعة يعقوب  
ان الأمر على القتل الذي لا يدفع الا بالموت يقتل فلما رآه سيدنا موسى  
مضراً على قتل الاسرائيلي ولا يدفع عنه الا بقتله قتله فهو منفذ حكماً من  
احكام الشريعة الاسرائيلية اوان الؤكر كان للتأديب لا للقتل وهو الحق ولكن  
فرعون عده كافراً نظراً لظاهر الحال وليوقع في قلوب المصريين انه ظالم فانك  
لا يصلح لرعاية عظيمة وهي سياسة عرفها فرعون في المصريين يستميلهم اليه  
باوهام وخيالات يصورها اليهم في صور الحقائق لعلمه انهم يأخذون كلمة اخرج  
من بين شفثيه على انه حق في ذاته لا يقبل التأويل والنظر اذ قد لجرب نفسه  
معهم في وقائع كثيرة من مثل هذه الاوهام ووجد نفسه ناجماً قولاً وعملاً حتى  
في دعواه الربوبية فيخشي ان يستميلهم سيدنا موسى بدعوة ثقبها العقول هي  
اولى بالتسليم من دعواه الباطلة فموه عليهم القول وظهر عظمتهم امامهم فقال له  
سيدنا موسى فعلتها اذاً وانا من الضالين الغافلين عن احكامك العاملين بشريعة  
آبائي او عن ان الؤكر يقتل وعند ما بلغك خبر هذه الواقعة رأيتمكم تبحثون عني  
لتقتلوني ففررت منكم لما خفتكم فوهب لي ربي حكماً وجعلني من المرسلين .  
فتعالى عليه سيدنا موسى بمقام الرسالة الذي انطوى فيه الاقرار بان هناك  
إله آخر هو الإله الحق المعبود وانك عبيد يرسل اليك مثلي ليدعوك الى  
ربك ويردك عن غوايتك وضلالك وان كنت مستضعفاً كما تزعم

فقد أكرمني ربي وفضلني عليك وعلى غيرك بالرسالة وعلمني من علم اليقين ما لا تعلمه وقوي عزيمتي قوة جنتك بها وحيداً وانت في أعلى مقامات سلطانك امسه رأيك واحلام قومك في ادعائك الربوبية وتصديقهم اياك مع علمهم بانك مصنوع مثلهم تأكل وتشرب وتحدث وتنام وتمرض ويتألم ما يتألم العبيد ومع علمهم بهذا كله صدقوا دعوتك الباطلة وآمنوا بمقاتلك الكاذبة وانقادوا لك انقياد الاعمى لمن أخذ بيده افترى برهاناً على صدق دعواي اكبر من اختراق صفوف جندك لا احمل الاعصاي وقولي اني رسول الله اليكم وقد غل الله تعالى يدك فلم تصل اليّ بسوء وعقل لسانك فلا ينطق بحجة . ثم انك مع عظمته التي تدعيها تنازلت الى مقام انسان حقير وضعيع بين معروفه لفقد مرواته وانحطاط همته وقلت ألم نربك فينا وليداً وتلك نعمة تمنها علي ان عبدت بني اسرائيل واتخذتهم خدماً وصناعاً ونزعت ما بأيديهم من الملك والملك وانزلتهم من صياصي عزهم ومجدهم الى حضيض استعبادك لم واستخدمهم في المن الحقيرة وانت تعلم من شرف انسابهم ومجد آبائهم ما لا يعلمه غيرك من هؤلاء الذين استخففت عقولهم فقدتهم اليك بحبال الاوهام وقد نسوا كما نسيت نعم بني اسرائيل واحياء يوسف الصديق لبلادهم وانفسهم بتدبيره وحسن تصرفه واجتهاده في اصلاح البلاد وتوفيره موارد الثروة عليهم ولم نقصر الاحبار والعظماء منا من بعده حيث جزوا على نسقه وخدمواكم خدمة جد واخلاص فكان عاقبة سعيهم الجليل ان اتخذت ابنائهم عبيداً وجئت الآن لاقول ألم نربك فينا وليداً ولم تذكر اننا ربيناكم وليداً وفقى وشيخاً وهرماً فلنا في كل ذي روح منكم نعمة لا تنكر فهل تقوم نعمتك الصغرى القاصرة

على انسان واحد بنعم بني اسرائيل العديدة التي عمت كل مصري او لعل مراد سيدنا موسى انك عبدت بني اسرائيل اي اتخذتهم عبيداً وهم ملئ بيتك وساحتك فهم الذين ربوني فلا منة لك عليّ او انا من بني اسرائيل الذين تعبدتهم ولا يليق بمن يدعي السيادة ان يمتنّ بلقمة خبز علي من يزعم انه من عبيده وفي هذا من التبكيت ما لا يخفى . الا ان قول سيدنا موسى وتلك نعمة تمنها عليّ علمنا لزوم شكر النعم وان كان كافراً كفرعون فان كفره لم يبطل نعمته ولا منته بدليل الآية واذا لم تبطل النعمة لزوم الشكر . ويحتمل ان يكون الكلام من طريق الاستفهام اي أو تلك نعمة تمنها عليّ فيكون انكاراً لما يدعيه من نعمة التبرية لان سبب وقوع سيدنا موسى في يده انه كان يجمع ابناء بني اسرائيل ليزجهم لا ليريهم وهذا الذي الجأ ام سيدنا موسى للاقائه في اليم فوق في يد فرعون صدفة لا انه استحضره من امه ورباه شفقة منه على ان التي ربه هي امه لا فرعون فانه لم يرضع غيرها فلا وجه لامتنانه عليه وبالجملة فان سيدنا موسى تصلب مع فرعون ووقف وقفة من يدعو سلطاناً للتنازل عن ملكه مع انه فرد لا عون له وليس معه قوة جنديّة تؤيد حجته وتدفع عنه عدوه وما معه الا عناية من ارسله وهو الله القادر القوي . ومع كل ما ابداه فرعون من الابرار والارعاد والتهديد والتهويل لم يرجع سيدنا موسى عن قوله اني ادعوك الى الله تعالى لتعبده على انك فرد من افراد عبيده وقد تقدم لفرعون انه قال لقومه انا ربكم الأعلى وقال مرة اخرى ما علمت لكم من إله غيري فكيف ينزل عن دعواه بعد استمراره عليها سنين ولذا اخذ يمّوه على المصريين بروغانه في

في المجادلة مع سيدنا موسى فانه لما رآه ثابت القلب غير مبال بسطوته وقوة سلطانه انتقل من مقام الامتنان الى مقام انكار الاله ظاهراً ليدفع عن قومه دواعي العلم بوجود اله غيره فقال لسيدنا موسى . وما رب العالمين . عند ما قال له اني رسول رب العالمين اليكم ومن هذا الاستفهام يرى ان فرعون كان من الحلولية القائلين بان الاله يتدرع بجسد انسان معين فيكون له بمنزلة الروح بالنسبة الى كل جسد . او من الفلاسفة فيقول بالعلة الموجبة لا بالفاعل المختار وقد اعتقد انه بالنسبة لاستعباده قومه صار بمنزلة اله لهم . وانه كان دهرياً يقول ان الافلاك واجبة الوجود في ذواتها ومتحركة لذواتها وان حوادث العالم مسببة عن حركاتها ولهذا كان يسمي نفسه الهماً . والا فان العاقل اذا علم انه وجد بعد ان لم يكن موجوداً ثم علم ان كل ما كان كذلك فلا بد له من موجد مؤثر تولد من هذين العلمين علم بافتقاره في تركيب بنيته وحفظ حياته وكونه عاقلاً دراكاً الى مؤثر موجود واذا وصل الى هذا الحد تحقق انه عبد مخلوق وفقير مرزوق . وقد تكلم العلماء في مجادلة فرعون بكلام يحتاجه الانسان فلا بأس من ايراد بعضه خصوصاً ونحن نعلم ان مناظرتنا ستعرض على غيرنا من كبير وصغير سيما وان الكلام في جانب الحق سبحانه وتعالى والنفس ميالة الى كل بحث يخلص به تعالى — قالوا ان السؤال بما انما يكون لطاب تعريف حقيقة الشيء وهذا التعريف اما ان يكون بنفس الحقيقة وذلك محال لاننا اذا عرفنا الشيء بنفسه لزم ان يكون معلوماً قبل ان يكون معلوماً وهو محال واما ان يكون بشيء من اجزاء تلك الحقيقة وهذا في حق الله تعالى محال

لان التعريف بالاجزاء لا يكون الا للمركب والله تعالى يستحيل شريكه لان كل مركب محتاج الى كل جزء من اجزائه وكل بجزء منه فهو غيره فكل مركب محتاج الى غيره وكل محتاج الى غيره فهو ممكن لذاته وكل مركب فهو ممكن فما ليس بممكن يستحيل ان يكون مركباً فواجب الوجود سبحانه وتعالى ليس بمركب واذا لم يكن مركباً استحال تعريفه باجزائه . واما ان يكون بامر خارج عن الحقيقة كما هنا فانه لما استحال تعريف حقيقة الله تعالى بنفس الحقيقة وانتفى عنها التركيب تحققنا انه لا يمكن تعريف ماهيته تعالى الا بلوازمه وآثاره واللوازم قد تكون خفية وقد تكون جليلة ولا يصح تعريفها بالحقية بل لا بد من تعريفها بالجليلة وأجل آثار الله تعالى هذه العوالم المحسوسة فلذا قال له سيدنا موسى . رب السموات والارض وما بينهما . اذ لا جواب له الا هذا الذي افحمه وكذبه في دعواه فانه اعلمه بهذا الجواب انه مركب محدود يمكن تعريفه باجزائه والاله لا يكون كذلك واخبره ان الاله هو النافذ الامر في السموات والارض وما بينهما وانت قد انحصرت سلطتك في مصر التي هي قطعة صغيرة من الارض وتعلم ان حولك ممالك يحكمها ملوك مثلك وان لا سلطة لك على شيء من السموات وما فيها فالخالق لهذه السموات والارض وما فيها هو رب العالمين . فان كنتم توقفون بان هذه المحسوسات مستندة الى موجود واجب الوجود غير مركب ولا محصور فاعلموا اني ادعوكم اعرفه الله تعالى المستحق للعبادة . فاعلم ان سيدنا موسى حجه وقهره وجاءه من طريق لا يمكنه ان يدعيه رجع الى قومه بالخداع والنفاق فقال . ألا تسمعون . ارجع اليهم الكلام



ليستهم اليه كأنه يقول تعجبوا من موسى فاني اطلب منه بيان الماهية ونفس الحقيقة وهو يجيبني بالفاعلية والمؤثرية والاشكال الذي طواه فرعون في تعجبه بقوله الا تسمعون هو ان سيدنا موسى عرف ماهية الاله بلوازما وتعريف الماهية بلوازما لا يفيد الوقوف على نفس الماهية لانا اذا قلنا في شي انه الذي يلزمه لازم كذا فهذا المذكور اما ان يكون معرفاً لمجرد كونه امراً ما يلزمه ذلك اللازم او لخصوصية تلك الماهية التي عرضت لها هذه الملزومية والاول محال لان كونه امراً يلزمه ذلك اللازم جعلناه كاشفاً فلو كان المكشوف هو هذا القدر لزم كون الشيء معرفاً لنفسه وتقدم انه محال . والثاني محال ايضاً لان العلم بانه امر ما يلزمه لازم كذا لا يفيد العلم بخصوصية تلك الماهية الملزومة لانه لا يمنع عقلاً اشتراك الماهيات المختلفة في لوازم متساوية فثبت ان التعريف بالوصف الخارج عن الحقيقة لا يفيد معرفة نفس الحقيقة فكونه رب السموات والارض ليس بجواب عن قوله ما رب العالمين المقصود به الاستفهام عن نفس حقيقة الاله . على ان هناك من يعتقد ان السموات والارض واجبة لذواتها فهي غنية عن الخالق والمؤثر عنده فالجواب بان رب العالمين هو رب السموات والارض لا يعتقد الا من يعتقد حدوث العوالم العلوية والسفلية . فلما علم سيدنا موسى تمويهه جاءه من طريق آخر فقال . ربكم ورب آبائكم الاولين . فان كلاً منكم يعلم انه وجد بعد عدم وان آباءه واجداده عدموا بعد وجودهم ومن كانت هذه صفته لا يكون واجب الوجود لذاته بل يكون ممكناً وكل ممكن مفقود الى موجد مؤثر ولا مؤثر الا الله تعالى الذي هو رب العالمين . فكان

هذا الكلام حجة في فم فرعون ولكنه علم من قومه ضيف الادراك فعاد الى التمويه وقال . ان رسواكم الذي ارسل اليكم لجنون . اضافهم اليهم تمكاً به وبهم واوهمهم انه يسأله عن الماهية وهو يجيبه بالآثار الخارجة عنها فلما رآه سيدنا موسى قد التزم المكابرة مع انقطاعه عن الدليل قال له . رب المشرق والمغرب وما بينهما . اي ان هذه الحركات الفلكية القاضية بالشروق والغروب وسير الكواكب على نظام بديع نقضي بان هناك محركاً مؤثراً فيها وليس ذلك نفس الافلاك فان الشيء لا يوجد نفسه واذا بطل ذلك علمنا ان ترتيب الشروق والغروب على الحركات الفلكية لا يقدر عليه الا موجد الموتر فيه وهو الله تعالى ثم لما قال فرعون ان رسواكم الذي ارسل اليكم لجنون وفحش في القول اغلظ له سيدنا موسى الجواب فقال . ان كنتم تعقلون . فان معرفة الاله بآثاره انما هي طريقة العقلاء والبحث عن ماهية لا تصل اليها المظنون والافكار هو عين الجنون فكأنه قال له الجنون انت لا انا فاني ماشى على طريقة العقلاء . وانت تريد طريق المجانين ولو نظرت الى نفسك لرأيت بدلك مؤلفاً من الطبائع وهي متنافرة متباغضة متباعدة عن بعضها بالطبع فاجتماعها على نظام يحفظها من التنافر والافتراق لا بد وان يكون به سر قاسر وليس القاسر النفس الانسانية لان تعلق النفس بالبدن انما يكون بعد حصول المزاج واعتدال الاخلاط . والقاسر للطباع المؤلف لما في الاجتماع سابق على الاجتماع والسابق على حصول هذا الاجتماع مغاير للتأخر عنه فثبت ان مؤلف هذه الطبائع مغاير لها وهو الله تعالى الذي ادعوك لعبادته واقول لك عنه انه رب العالمين فلو كنتم تعقلون لمشيتم معي في طريق

الاستدلال بالأثر على المؤثر ورجعتم عن الدعاوي الباطلة . فلما عجز فرعون عن معارضة سيدنا موسى بالدلائل العقلية ورأى أنه غلبه وربما تمكن من استمالة قومه بهذه البراهين القوية قال . لئن اتخذت الهاً غيري لأجعلنك من المسجونين . وهذا كلام العاجز الضعيف الذي ضاقت عليه طرق الحاجة الانسانية فضلاً عن التصرفات الالهية فانه بعد ما رآه من تصلب سيدنا موسى في دعوته وتصديه له بتسفيه رأيه ورده عن دعاويه الكاذبة والحاحه عليه بالرجوع عما هو فيه والاعتراف بالله رب السموات والارض رب العالمين يقول له لئن اتخذت الهاً غيري وما قصد بذلك الا نزع ما ثبت في مخيلة قومه من براهين سيدنا موسى بآيهاه انه يخبر عن نفسه بالالهية في حضرة من يقول بالله غيره ليبقوا على ما عندهم من اعتقاد إلهيته فلما سمع منه سيدنا موسى هذا الوعيد لم يلتفت اليه ولا اخذته منه رهبة بل اراد ان يظهر كذبه وجبنه وعجزه عن مقاومة الرسول فضلاً عن الإله فقال . أو لو جئتك بشيء مبين . اي ولو جئتك بشيء مبين تسجينني . قال فأنت به ان كنت من الصادقين . وهذا من الدلالة على جهل فرعون وضعف قواه العاقلة فانه بعد تهديده سيدنا موسى بالسجين ان لم يعبد ما كان ينبغي له ان يتنازل لطلب اشياء يريد الخصم ان يسفه رأيه بها ويجهلها حجة على بطلان دعواه وعجزه عن ضبط امور نفسه ولكن نفس الانسان ميالة الى استطلاع الامر الغريب فتحكمت عليه الانسانية بظهورها على لسانه وفي حركاته فطلب ان يظهر سيدنا موسى ما عنده وقوله ان كنت من الصادقين تعليل يدفع به وهم صدقه من افكار قومه فجعله مقدمة

للتكذيبه عند وضوح برهانه وهذا احتراس غريب من فرعون . فالقبي عصاه  
 فاذا هي ثعبان مبن . ودلالة هذه الآية على الإله تعالى ان العصا جسم  
 ميت لا حركة فيه وهي مرئية لفرعون بصورتها الشجرية لا عضوها ولا  
 روح فيها فانقلابها حية تسعى بين القوم هاهنا وهاهنا ليس من فعل سيدنا  
 موسى لانه ممكن لذاته والممكن لا يوجد غيره لا فنقاره الى ممكن بل هو  
 من فعل الله تعالى وقد عجز فرعون عن الاتيان بمثل هذه بل عن منع  
 حركة الحية عند انسياها بين يديه واذا ثبت عجز سيدنا موسى عن هذا  
 الانقلاب وعجز فرعون عن ردها ومنعها ثبت ان المحرك لها بعد قلبه صورتها  
 هو الله تعالى الذي يدعوا اليه سيدنا موسى فهذا دليل نظري من جهة  
 عقلي من جهة أخرى . ثم تناول العصا وهي حية تسعى فعادت عصا كما  
 كانت وقد تحير فرعون وذهل من هذه الآية الغريبة ثم اراه سيدنا موسى  
 آية أخرى حيث اخرج يده التي يعرفها فرعون فاذا هي بيضاء للناظرين  
 لها شعاع كشعاع الشمس ولم يكن بها برص ولا معه طلاء ثم اعادها الى  
 جيبه واخرجها فاذا هي على حالتها الاولى فرأى فرعون قومه قد يهرم  
 الامر واخذ بعقولهم وظهرت عليهم مخايل التصديق والاعتراف بما جاء به  
 فقال لنزع ذلك من افكارهم بثلاثة امور الاول قوله **ان هذا السحار**  
**عليم** . اي عليم بالساليب السحر متفنن فيه يأتي بكل عجيبة فلا تصدقوه  
 فانه ساحر وهذا الذي اظهره لكم انما هو من ضروب السحر لا من ضروب المعجزة التي  
 يدعيها ليجعلها دليلاً على وجوده له غيري . الثاني قوله يريد ان يخرجكم من  
 ارضكم بسحره . او همهم انه يريد ان يتغلب على عقولهم حتى يستسلم اليه

فاذا صاروا في قبضته طوع امره ابعدهم عن الوظائف والراتب وفرض امر  
 البلاد الى بني اسرائيل وجعلهم سادتهم فاذا تمكن من ذلك القى النفرة  
 بينكم واستعمل القسوة فيكم حتي تخرجوا من بلادكم الى غيرها وهذا اصعب  
 ما يكون على اهل الوطن فاراد ان يحرك حميتهم بهذا التمويه . الثالث  
 قوله . فماذا تأمرون . استالم اليه برد القول اليهم من طريق الشورى  
 فاستعطفهم بتنازله الى حد ان يشاؤهم سيفه اهم الامور واوقات الكرب  
 والتوازل . ومن تأمل في هذه العبارة علم حقارة فرعون حيث نزل من  
 مقام دعوى الالهية الى مقام رجل مغلوب مقهور ليس له نصير دفعته  
 الضرورة الى الاستعانة بمن يزعم انهم عبيده المحتاجون اليه الخاقون بصنعه  
 وليس بعد هذا ذل . وهل يليق بمن يقول لقومه ما علمت لكم من إله  
 غيري ان يرجع اليهم بقوله فماذا تأمرون فانه نزل الى حد التبعية حيث  
 صير نفسه مأموراً وصيرهم آمريين وهذا دليل على انه ذهل وذهبت عنه  
 فطنته ودهاؤه عندما حجه سيدنا موسى ورأى انه قد استمال النفوس بصدق  
 عبارته وحقيقته ما جاء به حتى ما يمنهم من تصديقه الا الخوف من بطش  
 فرعون بدليل قوله . أَرْجِهْ واخاه وابعث في المدائن حاشرين يأتوك بكل  
 سحار عليم . ولم يقولوا قتله واخاه واسترح منها فانهم لما رأوا غرابته ما جاء به  
 سيدنا موسى وبعده عن ضروب السحر التي يعرفونها ورأوا فرعون يريد  
 صرفهم عن تصديقه بقوله ان هذا لساحر عليم فقالوا عندك كل ساحر عليم  
 فاحشروهم اليك ودعمه يناظرونه بسحرهم ليتبين ان كان ساحراً مثلهم او انه جاء  
 بحق كما يقول فجنح فرعون لمشورتهم وبعث البعوث في جميع البلاد المصرية

يدعون اليه السحرة وكان السحر متسلطاً في ذلك الوقت والسحرة منتشرون في البلاد وقد خرج سيدنا موسى من حضرة فرعون وذهب الى بيته منتظراً يوم الزينة الذي جعل ميقاتاً لاجتماع السحرة واعيان الاهالي ولم يقدر فرعون على حجزه وسجنه كما كان يتهدده بذلك وفي هذا من الدلائل على صدق رسالة سيدنا موسى وتأيدته بقوة ربانية وصيانيته بحفظ إلهي ما لا يخفى فانه رجل دخل على ملك يزعم انه إله وكذبه في دعواه الإلهية ونسبه الى الجنون واذهل عقله بما ابداه من المعجزات بين يديه في حضرة قومه ثم خرج كأن لم يكن يصنع شيئاً وما تعرض له احد وقد ثقت العصبية الاسرائيلية بهذه الحاجة واجتمع اشرافهم على سيدنا موسى وحشوا الاصاغر على اتباعه والأخذ بما جاء به . ثم اجتمع السحرة والناس في اليوم المعلوم وجرى بينهم وبين سيدنا موسى ما جرى من ابطال سحرهم وظهور معجزته الحقة وفوزه بالعلبة والظفر وانتهى الامر بإيمان السحرة بما جاء به سيدنا موسى عند ما تبين لهم انه الحق اذ هم احق الناس بالترفض بين السحر والمعجزة لعلمهم بضروب السحر واشتغالهم به الازمان الطويلة وقد رأوا ان الذي جاء به ليس من قبيل السحر الذي يعرفونه ولذلك وقعوا في الحال ساجدين وقالوا آمنا برب العالمين وقد كانوا القوة الكبرى التي اراد فرعون ان يدفع بها سيدنا موسى ويؤيد بها قوله ان هذا لساحر عليم فلما رأى سعيه خاب وازداد سيدنا موسى قوةً وتأيداً بإيمان السحرة المعتبرين عند الناس قال . آمنتم له قبل ان آذن لكم . يوم انه عبد من عبده اذا آذن باتباعه اتبعه الناس وانه لا يجوز لاحد ان يتبعه بغير اذنه وفي هذا من المذيان ما لا يخفى

ولما رأى ان إيمان السحرة يحول افكار قومه الى تصديق سيدنا موسى اخذ يومئذ الناس انه ساحر وان ما حصل من إيمان السحرة كان باتفاق معه فقال يخاطب السحرة انه لكبيركم الذي علمكم السحر . اي انكم قادرون على الاتيان بنثل ما جاء به موسى ولكنكم تواطأتم معه لتستميلوا الناس اليكم باعمالكم مع علم فرعون ان سيدنا موسى تربى في بيته بين حاشيته وبطانته ولم يجتمع بالسحرة ثم هاجر وحده وعاد كما هاجر ولم يجتمع باحد منهم دلى ان طرو سيدنا موسى على السحرة مما يقضي عليهم بمنافرتهم وبذل الجهد في الظهور عليه حرصاً على مركزهم بين قومهم فدعواوه انه كبيرهم دعوى باطلة ولكنه تعود من قومه سماع كل ما قاله من غير بحث فيه ولا نظر . ثم عطف على السحرة مظهرًا عظمتهم وقوة سلطانه ليسترجع من افكار قومه ما ذهبت به هذه الآيات فقال . لا قطعن ايديكم وارجلكم من خلاف ولا صلبنكم اجمعين .

توعدهم بأشد العذاب حيث يريد ان يقطع يد الواحد منهم اليمنى ثم رجله اليسرى ثم يده اليسرى ثم رجله اليمنى ثم يصلبه مبالغة في التنكيل والعقاب ولكن السحرة لم يرهبهم توعدده ولا اخافهم تهديده بل قالوا . لا خير انا الى ربنا منتقلون . اي انا آمنّا بالله لا رغبة في ذات موسى ولا رهبة منك وانما كان ايماننا لله تعالى الذي اظهر هذه الآيات البيّنات والمعجزات الباهرات على يد هذا الرسول وانك ان قتلتنا كما نقول فلا ضرر علينا فاننا ننقل من هذه الدار الفانية الى الدار الباقية وفيها نلقى الله تعالى الذي آمنّا به وعرفنا انه الاله الحق المستحق للعبادة دون غيره وانك . انما تقضي هذه الحياة الدنيا . التي تعبدت فيها الناس وادعيت الالهية فيها بامهال الله

تعالى لك وارحاك الى اليوم الآخر . انا آمننا بربنا لانه فرلنا خطايانا وما  
 اكرهتنا عليه من السحر . اظهروا ما كان بينهم وبين فرعون من اكرامهم  
 على تعلم السحر ليشعبد بهم بين قومه ويوهمهم انه هو الذي يظهر هذه  
 الآيات على ايديهم فكانوا آله يجذب بها الافكار اليه فلما ظهر لهم الحق  
 قالوا . لن نؤثررك على ما جاءنا من اليناث . ثم لم يعباوا بوعيده وتهديده  
 لعلمهم انه عبد ضعيف لا يقدر على شيء وغاية ما عنده ان يتصف بصفة  
 صائل يسطو على حياة غيره بقوته . ثم انفض الجمع وقد قويت شوكة  
 سيدنا موسى وعرف الناس عجز فرعون عن مقاومته وردده فاستخف به السحرة  
 وسجدوا لله تعالى بين يديه وقالوا له انك عبد فان . والله خير وابقى . ولم  
 يبالوا به وهو في اقوى ما يكون من سلطانه وكان الناس كانوا يعلمون  
 كذبه وانه ليس بلله وانما يعبدونه مرغمين وهو كذلك كان يعلم ذلك منهم  
 ولذلك لم يستع من استشارتهم والاستعانة بالسحرة في جموع قومه فانه لا  
 يعقل ان فرعون ملك المصريين وهو مجنون وانما ملكهم وهو في اعلى مراتب  
 التعقل فهو يعلم انه ليس بخالق للسموات والارض ولا شيء من الكائنات  
 فان اقرب الاشياء اليه ذاته وهو لا يمكنه تغيير ذرة منها ولا استبدال  
 شعرة بغيرها ولعله كان دهرياً كما قدمنا بعنقده ان الكواكب هي المدبرة  
 لهذا العالم وانه ربي المصريين باحكامه فجاز عنده ان يقول لم انا ربكم الاعلى  
 اي مريكم وما علمت لكم من إله غيري اي معبود يستحق ان تعبدوه فان  
 نعي عليكم نقضي ذلك لانه إله خالق لهذه الكائنات مدبر لهذه  
 العوالم العظيمة كما يتبادر للذهن عند سماع دعواه الإلهية . ولم يرجع سيدنا



موسى عن دعوته الى الله تعالى خوفاً من فرعون وملائه بل عاد اليه مع اخيه هارون وقالاه . انا رسولا ربك . فرأى فرعون انه لو بدأه بالابذاء لنسبه الناس الى السفه والجهل ولذلك استنكف من البطش والعنف ورجع الى المناظرة فقال . فمن ربكما يا موسى . اى انا الذي ريتك وليدأ أفتعرف رباً اى مربيا غيبي وقصد هنا الاستفهام عن كيفية الاله بعدما استفهم عن ماهيته بقوله ما رب العالمين وعجز عن الوصول اليها وعلم انه لا يعرف حقيقة الله الا الله فقال سيدنا موسى . ربنا الذي اعطى كل شي خلقه ثم هدى . اى الاله الذي نعبده وندعو اليه وهو الرب الحقيقي . هو الذي خلق صور الكائنات ودبر موادها واحسن تركيبها وبعد ابداعه الشي . هداه . بابداع القوى المدركة والحركة كما ترى من نفسك فان الله تعالى سوى صورتك وركب بدلك من اخلاط العناصر ثم نفخ فيك من روحه اى من الاجسام النورانية اللطيفة الجوهر التي لا تنقل . التحال والتبدل ولا التفريق ولا التمزق . فانفذها في بدلك . ففاض النار في الفهم والدهن في البزر فتحركت بهدايته لك وما دامت هذه الاجسام الشريفة نافذة في بدلك سارية في اعضائك فانت حي فاذا فرغ اجلك تولدت في البدن اخلاط غليظة تمنع سريان تلك الاجسام النورانية فيه فانفصلت عن البدن فيعرض لك الموت وكذلك اذا طرأ على البدن طارىء فجائي يمنع سريانها مات البدن عند انتهاء اجله المحدود وانظر الى هذه السموات كيف رفعها وصيرها في هذا الجو العظيم بفعله وتديره لا أنها صارت كذلك لاعيانها وذواتها كما تزعم فان الاجسام متساوية في تمام الماهية ولو وجب حصول جسم في حيز معين لوجب

حصول كل جسم في ذلك الحيز . وكذلك الاحياز المعترضة في الخلاء  
 الصرف غير متناهية ولكنها متساوية فلو وجب حصول جسم في حيز  
 معين لوجب حصوله في جميع الاحياز ضرورة ان الاحياز باسرها متشابهة  
 وبهذا تعلم ان حصول الاجرام الفلكية في احيازها وجهاتها ليس امراً واجباً  
 لذاته بل لا بد له من مخصص ومرجح ولا مخصص الا الله تعالى الذي خلقها  
 وابدعها . وحكمك حكم هذه الاجرام لانك جسم حاصل في حيز فيمتنع  
 ان يكون حصولك في هذا الحيز لذاتك او لعينك بل ذلك حاصل بتخصيص  
 الله تعالى الذي خالقك وهداك لتناول ضروريات حياتك وكل ما كان  
 جسماً يمتنع ان يكون إلهاً . ثم انك ترى ان خلق المعادن والنبات والحيوان  
 انما يكون بواسطة تركيب طبائع هذا العالم البديع وعند تركيبها لا بد وان  
 يحصل من الارض والماء والهواء قدر مخصوص ومن تأثير الشمس والكواكب  
 في الحر والبرد مقدار مخصوص فلو قدرنا حصول زيادة على ذلك المقدار  
 او نقص فيه لم يتولد معدن ولا نبات ولا حيوان فخصص هذه المقادير  
 هو الذي اعطى كل شيء خلقه وانت احد افراد الحيوان المخلوق بهذه  
 الطريقة فانت عبد مفلطور لا تملك لنفسك نفعاً ولا ضرراً . ولا تنكر انك  
 خلقت من نطفة وهذه النطفة ان كانت جسماً متشابهة الاجزاء لم يكن المقتضى  
 لتولد البدن منها هو الطبيعة الحاصلة في جوهر النطفة ودم الطمث لان  
 تأثير الطبيعة بالذات والايجاب لا بالتدبير والاختيار . والقوة الطبيعية اذا  
 عملت في مادة متشابهة الاجزاء وجب ان يكون فعلها هو الكرة فلو كان  
 المقتضى لتولد الحيوان من النطفة هو الطبيعة لوجب ان يكون شكلها

الكرة والحاصل خلافه فالفاعل غير الطبيعة وهو الله تعالى . وان كانت النطفة جسماً مركباً من اجزاء مختلفة في الطبيعة والماهية . يجب ان يكون تولد البدن منها بفاعل مختار لان النطفة سريعة الاستمالة فالاجزاء الموجودة فيها لا تحفظ الوضع والنسبة فالجزء الذي هو مادة الدماغ لا يمتنع حصوله في اسفل البدن كما لا يمتنع حصول الجزء الذي هو مادة القلب في الرأس فيلزم ان يكون ترتيب الاعضاء على هذا الشكل المعين امراً دائماً او اكثرثياً والحاصل خلافه فالفاعل غير الطبيعة ومع ذلك فان النطفة لو كانت مركبة من اجزاء مختلفة الطبائع فان تحليل تركيبها ينتهي الى اجزاء كل واحد منها في نفسه جزء بسيط فلو كان المدير لها قوة طبيعية لكان شكل كل جزء منها هو الكرة فيكون الحيوان كرات مضموم بعضها الى بعض وعلى فرض ثبوت ذلك فكل كرة محتاجة الى مخصص يخصصها بقدرها وحيزها وثبت ان الطبيعة لا تقدر على التخصيص والتعيين فالمخصص لا بد ان يكون مختاراً وهو الله تعالى لان الطبائع ولا تأثير الكواكب والافلاك واذا امتنع ذلك على الطبائع والكواكب مع مشاهدة تأثيرها في الاشياء فلأن يمتنع بالنسبة اليك من باب أولى فالذي اعطى كل شيء خلقه وهدهاء لما خلق لاجله هو الله تعالى الفاعل المختار : وايضاً فانك جسم وكل جسم متصف بالتركيب والقوة والهداية وليس هذا الانصاف واجباً فانا نشاهد الاجسام منفكة عن تراكيبها بعد الموت وهذا دليل على انه جائز والجائز لا بد له من مرجع والترجيع يستدعي قدرة عليه وعلماً بما فيه من المصالح والمفاسد وهذان مستحيلان على الانسان لانه لا يقدر على شيء من

تغيير جسمه بعد تركيبه فعبزه عن انشائه من باب اولى وكما استحال ذلك على الانسان يستحيل ان يكون المرجح جسماً له مؤثرية لان الاجسام متساوية في الجسمية فاختصاص بعضها بالمؤثرية يكون جائزاً فيفتقر الى سبب آخر والدور والتسلسل محالان فلا بد من انتهاء سلسلة الاحتياج الى موجود مؤثر ليس بجسم ولا جسماني . وتأثيره لا يكون بالذات لان الموجب لا يميز مثلاً عن مثل والاجسام مع كونها متساوية في الجسمية فقد اختص بعضها بصورة الفلكية والبعض بالعنصرية والبعض بالنباتية والبعض بالحيوانية فاختلافها يثبت ان المؤثر فاعل بالاختيار مدبر قادر على كل مقدور عالم بكل معلوم يستند العالم باسره الى خلقه وتديره وذلك هو الله تعالى - ثم اراد ان يتم سيدنا موسى برهانه على مخلفة الاله للعالم وخلق كل شيء فخشى فرعون من ظهور حجته وقوة برهانه الذين يصرفان قومه عن عبادته واتباعه الى الايمان بالله تعالى واتباع رسوله فاعترض الكلام بالسؤال عن القصص والحكايات وقال . فما بال القرون الأولى . اي ما حالها وكيف كانت فلم يأتى سيدنا موسى الى مغالطته حتى لا ينقطع طريق الاستدلال على الصانع الحكيم جل شأنه وقال له . علمها عند ربي في كتاب . اي ان احوالها ثابتة في علم الله تعالى ثبوت النقش في الكتاب . لا يضل ربي . اي لا يجهل شيئاً من الاشياء بل هو عالم بكل المعلومات ولا ينسى شيئاً مما علمه فان علمه ابدى لا يتغير ثم كر على الاستدلال بالاثار على المؤثر لزيادة تعجيز فرعون وافحامه وتكذيبه في دعواه بين قومه فقال . الذي جعل لكم الارض مهدياً وسلك لكم فيها سبلاً وانزل من السماء ماء . وفرعون يعلم انه عاجز عن هذا كله وهذا الذي اذله

ونجيره حتى استشار قومه فادركهم الوهن والحوار العقلان وقالوا له . انذار  
 موسى وقومه ليفسدوا في الارض ويذرك وآلتهك . اي انذركه يتحدى في  
 دعواه التي اخذت بالالباب وقد عظمت شيعته وثقوت عصيته بحيث  
 يمكنهم ان يشعروا عليك ويفسدوا دينك وملكك ويتركوك موسى ولاضام  
 التي نصبها لتقرب الناس اليك فلا تجدد من يعبدك فقال لهم ان موسى لا يمكنه  
 ان يخرج من اسرنا واستعبدنا هو وقومه الا بعصية . يتحرك بها ويعتمد  
 عليها وانا . سنقتل ابناءهم ونستحيي نساءهم . فاننا ان فعلنا ذلك منعنا  
 العصية من النمو وكلما مات رجل منهم لا يقوم غيره مقامه لاستئصالنا  
 الأبناء وبهذا تنقطع عصبيتهم شيئاً فشيئاً . وانا فوقهم قاهرين . الآن  
 فهم في قبضتنا وتحت تصرفنا فنضيق عليهم في كل شي . قبل ان يخرجوا  
 علينا . فلما سمع بنو اسرائيل ذلك هالهم الامر وكدرهم فقال لهم سيدنا  
 موسى . استمعوا بالله واصبروا ان الارض لله يورثها من يشاء من عباده  
 والعاقبة للمتقين . امرهم بامرين وبشرهم ببشارتين في عبارة واحدة فلا ممان  
 في قوله استمعوا بالله واصبروا . والبشارتان في قوله ان الارض لله يورثها  
 من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين . ومراده ان فرعون عبد ضعيف  
 لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا فضلا عن غيره فاستمعوا بالله عليه ومن  
 استعان بالله هان عليه وقع البلاء لرضاء بالقضاء والقدر واصبروا على هذا  
 الوعيد والتهديد حتى يمكثنا الله من الخروج من ذل العبودية فعاقبة  
 المصبر محمودة ثم اعلموا ان الارض لله الذي خلقها وخلق من عليها لا  
 لفرعون وانما كانت لله فهو يورثها من يشاء من عباده اطعهم سيدنا

موسى في ميراث الارض لتقوى عزائمهم وتجتمع كلمتهم فن الانسان المستعبد  
الدليل اذا قيل له ان فعلت كذا نجوت خاطر بنفسه في فعل ذلك  
الشيء فما بالك اذا قيل له انك ستبث ملك مستعبدك لا شك انه  
يستسهل كل صعب من الوسائل حتى يصل الى هذا المقصود العالي .  
والعجب ان بني اسرائيل عندما سمعوا ذلك من سيدنا موسى قالوا .  
او ذينا من قبل ان تاتينا ومن بعدما جئتنا . فان المنجمين عندما اخبروا  
فرعون ان مولودا من بني اسرائيل يقتله وينتهي ملكه على يديه اخذ  
ليقتل ابنائنا مدة ثم تحقق ان هذا المولود هو انت وقد جئته الآن تدعوه  
لعبادة الله تعالى وقومه حذروه منا وخافوا ان يفسد عليهم دينهم فاغروه  
بنا وها انت تسمع وعيده بذيخ ابنائنا فقال سيدنا موسى . عسى ربكم  
ان يهلك عدوك ويستخلفكم في الارض . فاطمأنت قلوبهم وسكنت حركة  
خواطيرهم وايد الله تعالى نبيه موسى بالآيات فتوالت على فرعون وقومه  
ونصر الله رسوله نصرا مبينا ومع ذلك يقول فرعون وقومه . مها تاتنا  
به من آية لتسيرنا بها فما نحن لك بوء منين . وذلك لعزة الملك وحجب  
الاستبداد فان النفس ميالة لما يرفعها على الغير وان كان باطلا في  
الواقع ولا تحب ما ينزل بها من اوج الرفعة ولو كان حقا في نفس الامر  
الا من رحم ربك وقليل ما هم . ومع ما صار اليه فرعون من الغيظ والميل  
الى الظلم والعدوان لم يرجع سيدنا موسى عن دعوته الى الله تعالى لانه  
مامور بذلك فجاءه وقال له . يا فرعون اني رسول رب العالمين حقيقي على ان لا  
اقول على الله الا الحق . ناداه بقلبه تحقيرا له واستخفافا به لظهوره عليه في وقائه معه

فلما رأى فرعون قوة جاش سيدنا موسى وعدم رجوعه عن دعوته ورأى ان تهديده ووعيده لم يؤثر فيه شيئاً وان قومه تعلقوا به واجتمعوا عليه حتى صار له عصبية اسرائيلية عظيمة يمكنه ان يقاوم بها عصبية المصرية التفت الى قومه وقال . « يا ايها الملاء ما علمت لكم من إله غيري » . وليس في عبارة الرجل ما يدل على انه يدعي خلق السموات والارض فانه لم يقل ليس هناك إله غيري وانما قال ما علمت اي لا ارى من يستحق منكم الطاعة والانقياد اليه غيري . ونقدم له انه قال فمن ربكما يا موسى فهو يعلم ان هناك رباً غيره وانه عبد ولكنه يحتال على الاغرار بدعائوي باطلة حرصاً على ملكه وتأبيداً لدعوته التي ادعاها قبل ظهور سيدنا موسى فقد كان عصره مع قومه كعصر الحشونة والجهالة وعصر سيدنا موسى معه عصر التنوير والارشاد وهذا الذي دعا فرعون للاحتيال على قومه بقضية اخرى تهكمية اذ قال . « فاقصد لي يا هامان على الطين فاجعل لي صرحاً ليلي اطلع الى إله موسى » . وهو يعلم ان الانسان لو وقف على اعلى جبل ونظر الى السماء لكان كمنظره لها وهو في اخفض بقعة من الارض فلو بنى له ارفع بناء ما رأى شيئاً غير ما يراه وهو في فراشه وانما ساق هذه العبارة تهكماً فان سيدنا موسى لم يقل ان إلهي في السماء حتى يكون قول فرعون حقيقة وانما قال له رب السموات على ان قوله لعلني اطلع يفيد انه لم يكن قاطعاً بان إله موسى في السماء فقد استغفم منه عن ماهيته فاقام له الدليل على وجوده بآثاره ولم يذكر له عن حقيقته شيئاً حتى يتوهم انه في السماء

غ

من عبارتك يفهم ان هامان ما بنى الصرح مع ان بعض المؤلفين  
منكم يقول ان هامان جمع من البنائين خمسين الفا ومن الفعلة ما لا  
يحصون وطبخ الآجر والجص وصنع المسامير وقطع الاخشاب وبنى بناء ضخماً  
لم يبنه احد من العالمين وجعله في اعلى ما يكون من الارتفاع ثم جاء فرعون  
فارلقى فوقه ورمى السماء بنشابة فعادت ملطخة بالدم فقال قتلت إله موسى  
وان ذلك كان ابتلاء من الله تعالى لفرعون وقومه فجاء جبريل وضرب  
هذه البناة فقطعه ثلاث قطع وقعت على عسكر فرعون فقتلت  
منهم الف الف وقطعة وقعت في المغرب وقطعة وقعت في البحر وقد  
تناقل مؤلفوكم هذه العبارة ودونوها حتى في بعض كتب التفسير وانت تشير  
لعدم وقوعها فما هي الحقيقة التي يعول عليها علماءكم في هذه القصة

ش

يا خواجه انك لست من الطائرين لحول كتب القصص  
ولا من المتهاوتين على كتب الحكايات وقد درست كتبنا وعرفت طريقتنا  
التي تأخذ بها في مثل هذه الحكاية فاننا لا تأخذ بخبر من الاخبار الا اذا  
استند لاحد الاصلين العظيمين الكتاب والسنة او لاحدهما . اما الكتاب  
فانه لم ينص على انه بنى او فعل شيئاً من ذلك وانما حكى عبارة فرعون  
التهكمية الالهامية . والسنة ليس فيها شيء من هذه القصة التي ذكرتها فلم  
ينق الا انها حكاية قصاص او خبر مؤرخ وكل منها غير معول عليه عندنا  
في مثل هذا الموضوع وكونها في كتبنا لا يفيد صحتها فان المؤلف قد ينقل



الشيء بطريق السماع من القضاة او اعتماداً على نقل غيره ولم يخرج في الطريقين عن حد الحكاية اذ لا يمكنه القطع بشيء لم ينص عليه كتابه ولا اخبر عنه نبيه ولا اجمع عليه اهل ملته . والانسان ببديهة العقل يحكم بعدم صحة هذه القصة فان البنائين الذين بنوا الصرح وقفوا في الموقف الذي ارتقى اليه فرعون ولم يروا ان الأبعاد التي كانت بينهم وبين السماء وهم تحت البناء قد انتهت وانقطعت ولا راوا جرم السماء معسوساً لهم حتى يازم اعتقادهم وصول فرعون الى إله موسى او الى رؤيته . وفرعون لم يكن من المجانين حتى يعتقد وصوله السماء بمثل هذا البناء والا لما صح ارسال سيدنا موسى اليه فهو عاقل يعلم من بعد السماء وعدم الوصول اليها ما يعلمه كل عاقل ودعوى رعي النشابة وعودتها ملطخة بالدم غير مسلمة عقلاً فانه لو حصل ذلك لآخبر القرآن عنه لكونه أهم ما في القصة ولرجع كثير من بني اسرائيل عن متابعة سيدنا موسى ولقويت حجة فرعون ودعواه ولبكت سيدنا موسى بقتله إلهه ولكان لذلك اثرماً في القصة ومع تعرض القرآن لها في كثير من السور لم نر في سورة منها ما يشير لذلك فلذا رددنا كل هذه المفتريات وقلنا ان فرعون كان دهرياً فقال ما علمت لكم من إله غيري يدرك بالحس فان حركات الافلاك والكواكب وتأثيرها كاف في تغيير العوالم واطهار الحوادث . والإله الذي لا يحس لا يدل عليه بدليل والحس للإله العلوي لا يكون الا بصعود السماء وان كان هذا ممكناً فاجعل لي يا هامان صرحاً . وايضاً ان بناء كهذا الذي يذكرونه وبالعون فيه لا يتم الا في سنين طويلة ولا يعقل ان سيدنا موسى ترك الدعوة انتظاراً الفراغهم من البناء او ان فرعون سكت عن

سيدنا موسى مع تظاهرة بتكذيبه ودعوة الناس الى متابعتة ولو حصل شيء من هذا لذكر وعلم على ان المدة التي بين حضور سيدنا موسى من ارض سيناء وبين خروجه ببني اسرائيل من مصر لا تسع بناء هذا الصرح فيها وبالجملة فان جلالة القرآن وعزة الدين لا يقبلان هذه المفتريات ولعلها من وضع غير المسلمين وسرت اليهم بالدس او بالمخالطة الا ترى قول فرعون بعد ذلك لقومه «ذروني اقتل موسى وليدع ربه اني اخاف ان يبدل دينكم او ان يظهر في الارض الفساد» اوهم قومه انه قادر على قتل موسى ولكن هناك من ينفعهم فقال ذروني اي دعوني واخلوا ببني وبينه مع انه توعد به بقتل ابناه بني اسرائيل ولم يفعل وتهده بالسجن ولم يفعل وما ذلك الا بصرف الله له عن رسوله وقوله وليدع ربه تهكم آخراي انا اقتله ودعوه يدعوه ربه ليخلصه مني وهذا ايضا من تلاعبه بافكار قومه فانه لو كان قادرا ما استهاج قومه على سيدنا موسى بقوله اني اخاف ان يبدل دينكم او ان يظهر في الارض اي ارض مصر الفساد فرجل يخاف من رجل وهو تحت قهره وسلطته وقومه في استبداده رجل ضعيف عالم بما هو عليه من ادعاء ما ليس له باهل فلو كان بني الصرح ورمى النشابة ولطخت بالدم ما اقر بالخوف وطلب تمكينه من قتل موسى لئلا يفسد على قومه دينهم ودنياهم وقد سرت دعوة سيدنا موسى فعمت بني اسرائيل قاطبة واخذ بها بعض من قوم فرعون بل من اقاربه وآله فقام رجل منهم وقال «انقتلون رجلا ان يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم» وهذا الذي اذهل فرعون واخافه حيث يسمع اقرار آله بحقيقة ما جاء به خصمه في جموع قومه وانكار إلهيته

بالمرّة والإعتراف بوجود إله آخر . ولما رأى هذا المؤمن ان ذلك ربما اغرى فرعون به اخذ يواربهم في الكلام فقال . « فان يك كاذباً فعليه كذبه وان يكن صادقاً يصيبكم بعض الذي يعدكم » . اي يكفيكم ان تعرضوا عنه او تردوه عن دعوته وتكفوا الناس عنه وهناك ان يك كاذباً فيكون كذبه عليه لا يضر احداً بعد صرف الناس عنه وان يك صادقاً في دعوته واخباره بان إله يهلك من خالفه ويعذب من كفر به يصيبكم بعض هذا الوعيد ومراده الكل ولكنه تلطف في العبارة لصرف شرهم عنه ثم قال « ان الله لا يهدي من هو مسرف كذاب » . اوهم انه يدعو على سيدنا موسى وهو في الحقيقة يدعو على فرعون وقومه فان من تأمل قوله يقول ربى الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم يتحقق انه كفر بفرعون وآمن بالله موسى واخبر قومه بان لهم رباً غير الذي يزعمون انه ربهم وهو لا يستحي من قوله انا ربكم الأعلى ومن كانت هذه صفته فهو المسرف على نفسه باتباع الباطل بعد وضوح برهان الحق الكاذب فيما يدعيه من دعوى الالهية او بطلان دعوة موسى بعد ان جاء بالبينات واظهر الله تعالى على يديه المعجزات الباهرة التي نطق بها القرآن والتوراة مفصلة آية آية . ثم لشدة تمكن الايمان من هذا الرجل حذرهم من بطش الله تعالى فقال . « يا قوم لكم الملك اليوم ظاهرين في الارض فمن ينصرنا من بأس الله ان جاءنا » . اي انتم اليوم ملوك مصر وهذا الرجل وقومه في قبضتكم وتحت تصرفكم فان اراد الله تعالى عكس القضية وجعلهم ملوكاً وجعلنا عبيداً فمن ينصرنا من بأس الله ان اراد هلاكنا او اذلانا لهؤلاء

ويظهر أن هذا المؤمن كان من اوجه آل فرعون فنه بعد تظاهرة بهذا الكلام ودعوته الناس لاتباع موسى في حضرة فرعون لم يستطع فرعون رده ولا بالكلام ولا عارضه بحجة يبطل بها اعتقاده بل نزل الى درجة احقر الناس المتفاوضين في امر فقال : « ما أرىكم الا همارى وما اهديكم الا سبيل الرشاد » . اي ما اشير عليكم برأي احسن من قتل موسى سدا لباب الفتنة وحفظاً للملك من الضياع وما اريد بذلك الا هدايتكم الى سبيل الرشاد في العمل وهذه عبارة رجل مغلوب لا سلطان قاهر . وعند ما قتل ذلك خاف المؤمن من آله ان يستحسن الناس قتل موسى فأخذ يدفعهم عن هذا الرأي بقوله : « يا قوم اني اخاف عليكم مثل يوم الأحزاب » . اي انكم تقرون في كتبكم اخبار قوم نوح وعاد وهود وما حل بهم عند تكذيبهم رسلم وهذا رسول مثل رسلم فاخاف انكم ان اصررتم على تكذيبه او صمتم على قتله ان يستأصلكم الله تعالى كما فعل باولئك الهالكين . ثم جاءهم من طريق آخر فقال : « يا قوم اني اخاف عليكم يوم التناد يوم تولون مدبرين ما لكم من الله من عاصم » . اي ان الذي جاء به موسى هو الحق وقد اخبرنا ان هؤلاء الهاءاء لا يختاراً يثيب الطائع ويعذب العاصي يوم ينذ الناس فراراً من بعضهم وينادي الظالم بالويل والثبور وهو يوم القيامة وقد صدق موسى في خبره فاخشى عليكم من هول هذا اليوم يوم تولون مدبرين تظنون الفرار من الله وانتم انما تفرون من نعمته الى عذابه حيث لا عاصم لكم في ذلك اليوم من امر الله ومن لم يعتبر بذلك فهو في حيرة الضلال . « ومن يضلل الله فما له من هاد » . وهذا اعلى مقام في التظاهر

بالحق فإنه صار الخصم الألد لقوة إيمانه وقد سرت إليه حمية سيدنا موسى  
فاخذ يرد على قومه ويسفه عقولهم ويصرّح بضلالهم ويشتمهم غير مبال بجموعهم  
وقوة سلطانهم . ثم لما رأهم مصرّين على تكذيب سيدنا موسى جاءهم من  
طريق آخر بيّكتهم به . ويخبرهم ان طريقه هو طريق الانبياء قبله فزال  
اتسكرون عليه . « واتد جاءكم يوسف من قبل بالبينات فما زلتم في شك مما  
جاءكم به حتى اذا هلك قلتم لن يبعث الله من بعده رسولا » . اي انكم  
تعلمون وجود إله حق خالق لهذه الكائنات وقد اخبركم عنه يوسف الصديق  
قبل ذلك ودعاكم لعبادته واظهر لكم من الآيات الدالة على صدقه ما لا تنكرونه  
ومع ذلك كنتم في شك مما جاءكم به وبقيتم على نفاقكم معه مدة حياته حتى  
اذا انقضى دوره ومات قلتم ما بقي رسول يبعثه الله بعد ذلك وان يبعث  
احدا تهكمّا منكم بمقام الرسالة وهذا الذي دعاكم لتكذيب موسى ايضا وهذا  
هو ضلال المسرف المرتاب الذي اخذته الحيرة فلم يدري الطريقين يسلك  
طريق ما هو عليه وقد ظهر بطلانه ام طريق الهدى وهو قاضٍ بالانقياد الى  
الداعي الذي يراه دونه . وكأنه كان طريقاً مساوياً لقدماء المصريين من جاءهم  
بالحق كذبوه فان قهرهم نافقوه ومن جاءهم بالباطل صدقوه واتبعوه  
بدليل قول هذا الموءن ولا شيء ادل على ان صاحب الحق يرى في  
نفسه من القوة والشجاعة ما يتصور به قدرته على رد الامم العظيمة  
من وقوف هذا الموءن امام ملكه المتعظم على ربه كبراً وامام عظماء  
مملكته وهو يعلم قوتهم وسطوتهم وغلظتهم التي الجاءتهم اللهم بقتل رسول  
عظيم يكذبهم ويردهم عن بهتانهم وضلالهم ويبكتهم بسابق قبائحهم وسيء

اعمالهم وينادي عليهم بالويل والثبور وما ينطق واحد منهم بكلمة يدفع بها هذا الذي وقف موقف الرسول يأمرهم وينهاهم . وفي تذكيرهم بشأنهم مع سيدنا يوسف تعريض بان الامر سيصير الى موسى وقومه كما صار الى يوسف بعد ان جاء في صورة عبد ضعيف ونبي بين ايديهم وانتهى امره بان صار حاكمهم الاكبر ومديرهم الاعظم فهو يقول ارجعوا عما انتم فيه وادخلوا في دعوة موسى وابقوا في ملككم وسلطانكم فانه ليس مقصودا له قبل ان يجعل بكم غضب ربكم فيسلبكم الملك ويجعله في بني اسرائيل وفي هذا من المبالغة في النصيحة ما لا يخفى . والعجب من فرعون كيف تناهي في الدعوة الباطلة ورفع انفه على كل مصري واسرائيلي واخذ يهدد سيدنا موسى بما هو من لوازم الملك وعزة السلطان ثم انحط الى اقل الدرجات وصار بحيث يسكته من هو من قومه وينبئه على خطائه ويخوفه من سوء عاقبة بهتانه وافترائه وهو لا يعرك شفته بكلمة يرد بها على هذا المؤمن او يدفع بها حججه وهذه عاقبة البغي ونتيجة الدعاوى الباطلة حيث يرجع صاحبها الى الذلة والحيرة لضعف برهانه . والله هذا المؤمن فقد علم الناس طريق التكلم بالحق بين يدي الملوك في قالب المواربة والشفقة على الملك والايشفاق عليه من تعاضل قوة خصمه وتقويته على نزع الملك منه وهو طريق كله ادب وحكمة فلو تمور في حضرة الملك وواجهه بتسفيه رأيه او تكذيبه في دعواه لفتك به وعاقبه العقاب الشديد ولكنه تلطف واخذ يخاطب القوم الذين منهم الملك ويحذرهم ضياع ملكهم الذي هو سلطان الملك وعرش عزه وسطوته فلو تمعنا هذه العبارة وما تحتها من اساليب السياسة وفنون الآداب العالية لرأينا هذا

المؤمن كالواضع لقانون اداري او وزارى يزشد به ارباب المناصب العالية الى التلطف في مخاطبة الملوك والتحايل على القامة حجة الحق باحسن صورة . وقد زادت قوة سيدنا موسى بتعضيد هذا المؤمن الذي هو من وجهاء آل فرعون فاشتد تعلق بنى اسرائيل به واتسعت آمالهم في نجاح سيدنا موسى وفوزه بتخلصهم من أسر فرعون وجنوده وتجمعوا حوله بعد ان كانوا يفرون منه خوفاً من اعوان فرعون كما قال تعالى «فيا آمن لموسى الا ذرية من قومه على خوف من فرعون وملئهم ان يفتنهم» ان يصرفهم عن دينهم بالتعذيب والتنكيل . ثم انه لما اشتدت عصبية سيدنا موسى امره الله تعالى بالتظاهر الادبي اظهاراً لدينه وعملاً بشعائره فاوحى اليه واخيه «ان تبوا لقومكما بمصر بيوتاً واجعلوا بيوتكم قبلة واقيموا الصلوة وبشر المؤمنين» والمراد بالبيوت المساجد والمساكن وجعلها متقابلة لتكون العصبية مجموعة في مكان واحد يدفع بعضهم عن بعض ولا يسمعون ما تدعو اليه وهم حولك كاهل بيت فاشتد غيظ فرعون من هذا التظاهر والنداء بالالهية لغيره او الغير ما يعبد من الاوثان وعزم على استئصال بنى اسرائيل دفعاً لشركهم الذي يذهب بملكه فاوحى الله الى موسى «ان اسر بعبادي انكم متبعون» فجمع سيدنا موسى من آمن به وامرهم باخذ اهبة الارتحال عن مصر فتجهز القوم وخرج بهم ليلاً وهم جموع كثيرة فلما احس بهم قوم فرعون واخبروه امتلاً غيظاً وارسل رسله في المدائن يجمعون له جنداً يقاتل به بنى اسرائيل ويردهم الى مصر او يستأصلهم قتلاً وقال لقومه «ان هؤلاء اشرذمة قليلون» اي طائفة قليلة ونحن امة عظيمة وقد كانوا عبيداً لنا فخرجوا عن طاعتنا ونادوا بغير ديننا وهم

الآن خارجون من بلادنا « وانهم لنا لعائظون » بهذه الاعمال التي تكسبهم العزة وتوقعنا في الذلة وكيف يفعلون ذلك برأى منا « وانا لجميعاً حاذرون » ما كان عهدنا ان نخذر من شيء الا في هذا العصر الذي ظهر فيه موسى وصيرنا نخذره ونخذر غيره اوانا حذرون شأننا الحذر واليقظ للامور والاخذ بالحزم في كل شيء فكيف يفوتنا موسى وقومه ويتخلصون منا وماراده ان يبعث الحمية في قومه بهذه المعركات فقد سهل عليهم الامر بقوله ان هؤلاء لشردمة قليلون اي لا تخافوا منهم او كيف ثأرون عن قتالهم وردهم عما هم فيه وهم فئة قليلة بالنسبة اليكم ولا ينبغي ان تحببوا الى حدان يخرج عبيدكم او مستعبدوكم من بلادكم وانتم تنظرون : ثم زادهم زجراً وحشاً على تتبعهم بقوله وانهم لنا لعائظون بهذا الخروج الذي جمعوا فيه ابناؤهم وبناتهم ونساءهم واوانيتهم وماشيئتهم ومشوا بهذا كله كأنهم كانوا في ساحة لا ساكن فيها او في امة لا راعي لها ومن يرضي بهذه الالهانة الكبرى . وبهذه العبارات انبعثت روح الحمية في قومه فتجمعوا ألوفاً وحملوا السلاح واستعدوا للقتال ورتبوا انفسهم جيوشاً وفصائل وسرايا وخرجوا متأثري بني اسرائيل وقد تركوا بيوتهم وزروعهم كما قال تعالى « فاخرجناهم من جنات وعيون وكنوز ومقام كريم » اي اخرجهم الله تعالى من بساينهم الجميلة وعيون مياههم التي بها قوام زروعهم من سواقي وآبار تستعمل ايام انخفاض النيل او هي نفس النيل باعتبار منابعه الاصلية وكنوزاي اموال مجموعة عندهم مكنوزة في بيوتهم او اراضيهم التي هي كنوز الاموال بخصبها وحسن تربتها وفيضان نيلها وهو وصف بديع لارض مصر التي ترحل اليها الناس من جميع الاجناس وتجارى



عليها الملوك قدياً وحديثاً طمعا في هذه الكنوز الدائمة التي لا تنفنى مادامت يد الفلاح  
تعمل فيها ومقام كريم وهو وصف لمصر وليوتهم فيها وقد كانت على احسن ما  
تدعو اليه المدنية اذ ذاك فقد كانت مصر في اعلى طبقات العمران وصنائعها  
في تقدم لا يجاريها فيه غيرها وكانت مرجعاً للراجلين في طلب الصناعة  
والتجارة . وهذه الجنود التي سار بها فرعون جمعت صناديد قومها واشراف  
البلاد ووجهاءها اذ من المعلوم انه لا يتخلف عظيم في البلاد بعد ركوب  
الملك بنفسه وما اخرجهم الله تعالى بهذه الصورة الا ليشأصلهم ويجعل  
مصر غنيمة لبني اسرائيل بدليل قوله «واورثناها بني اسرائيل» وهو تدبير الهي  
وصنع حكيم لا تشوش عليه المطالب ولا يعجزه شيء في الارض ولا في السماء .  
فلما تلاحقوا ببني اسرائيل وتراى الجمعان بحيث صار ينظر بعضهم بعضاً  
على بعد مد البصر « قال اصحاب موسى انا لمدركون » اي ان فرعون  
لمدركننا بمجنوده ولئن ادركنا يستاصلنا لكثرة جنوده وقتلنا فضلاً عما معنا  
من النساء والاولاد والماشية التي تدعو بعضنا للمحافظة عليها والدفاع  
عنها فيكون العدد المقاتل في وجه العدو قليلاً فيحصل الخذلان ونقع في  
اسوء مما كنا فيه من الاستعباد والاهانة فلما سمع سيدنا موسى عبارتهم  
« قال كلاً » اي انهم لا يدركوننا ولا يتمكنون منا « ان معي ربي »  
بعلمه وقدرته فهو يدفعهم عنا ويهدينا الطريق الموصل للنجاة فانه هو الذي  
امرني ان اسرى بكم ووعدني النصر على اعدائنا ووعدته حق لا يتغلف  
فلا تخافوا ولا تهربوا فاطمأنت قلوبهم وجدوا في السير حتى وصلوا البحر  
الاحمر فكان كما قال الله تعالى « وجاوزنا بني اسرائيل البحر فاتبعهم فرعون

وجنوده بغياً وعدوا حتى اذا ادركه الغرق قال آمنت انه لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل وانا من المسلمين « فدلّت هذه الآية على ان الله تعالى جعل لبني اسرائيل طريقاً في البحر ييساً حتى جاوزوه ثم جاء فرعون وقومه فطمى عليهم الماء فاغرقهم وقد تكلم في هذه المعجزة الكبرى اناس من الطبيعيين وغيرهم ممن لا يؤمنون بالكتب السماوية وانكروا فلق البحر بقدره الله تعالى وجعلوه من باب المد والجزر الطبيعي المعتاد وهو لا يؤخذ بقولهم فيما يخص بالايات الدينية والمعجزات النبوية فقد بنوا كل اصولهم على المشاهدات الكونية وعللوها بعلى واسباب محسوسة وانكروا ما وراء الحس . والمؤمنون الآخذون بكتب الأنبياء يعتقدون ان الله تعالى فاعل مخنار وانه انشأ هذه الاكوان بقدرته وابرزها على هذه الصور والاجناس والاشكال البديعة على ما علمه واراده واذا كان قادراً على احدث وابداع هذا الصنع الغريب فهو قادر على فلق البحر وانجاء قوم واغراق آخرين . على انه حيث انتهت نسبة خلق السماوات والأرض اليه فالمد والجزر من خلقه وابداعه وتأثير بعض الحوادث فيه خلق له ايضاً فكل ما في الاكوان العلوية والسفلية صنعه المنفعل بفعله ولا غرابة في احدث الله تعالى هذه الآية العظمى عند ضرب سيدنا موسى البحر بعصاه التي لا تؤثر شيئاً في البحر ليظهر الله تعالى لبني اسرائيل كمال قدرته وصدق رسوله فيزداد ايمانهم قوة ويعظم يقينهم بنجاتهم على يد هذا الداعي الى الله تعالى فالخلق حاصل بضرب العصا في مرأى العين وهو حاصل بفعل الله تعالى في الحقيقة

١٥ غ

هذه الآية تدل على ان فرعون مات مؤمناً فانه قال آمنت انه لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل وانا من المسلمين افتقون بذلك وان منعتم فما تقولون فيها وقد آمن الرجل ثلاث مرات الاولى قوله آمنت والثانية قوله لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل والثالثة قوله وانا من المسلمين وكل واحدة منها كافية في القول بايمانه

ش

العلماء متفقون على عدم ايمانه وهو انما قال ما قال عند ما ادركه الفرق فهو في وقت العذاب وعند نزول العذاب يصير الحال وقت الالقاء فلا يكون الايمان مقبولاً في هذه الحالة لانه جعله وسيلة لدفع البلية عنه . والايمان اذا لم يكن مقترناً بشهادة ان لا اله الا الله وان النبي الداعي رسول الله لا يكون مقبولاً لان الايمان بالله مع عدم الاقرار بصحة رسوله تكذيب للرسول في دعواه وتكذيب الرسول كفر فهو على كفره لانه ما شهد ان موسى رسول صادق ولا آمن برسالته . ثم انه قال لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل وهو دليل على انه لا يعرف الله تعالى وانما سمع من بني اسرائيل ان لهذه الكائنات الهاً خالقاً لها مستحقاً للعبادة فآمن به على جهل وعدم اعتقاد جازم فهو تقليد لا حجة فيه على صحة ايمانه . وقد كان بنو اسرائيل قبل مجيئ سيدنا موسى يعتقدون ان الله تعالى جسم او يعمل في جسم فآمن بوجود اله مجسم او يعمل وينزل في بعض الاجسام وهذا صريح الكفر لا الايمان . ولا ينفعه قوله وانا من المسلمين فانه ما قالها الا في هذه الحالة والله تعالى يقول « وليست

التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر احدهم الموت قال اني تبت  
الآن ولا الذين يميثون وهم كفار » فانفاق جمهور العلماء السابقين واللاحقين  
على انه مات على كفره وان ايمانه بالاله المجهول عنده او بالالهاء او مع عدم  
تصديق الرسول او امع اعتقاد جسمية الله تعالى او حلوله لا ينفعه ولا يحكم  
بصحته وان وجد لبعض الناس قول بصحة ايمانه فانه غير معول عليه عند  
الجمهور وربما كان مدسوساً . وصريح اعتقادنا معاصر المسلمين في قصة  
سيدنا موسى انها على ما اخبرنا بها القرآن العزيز فلا نقبل خبر غيره ان خالفه  
في شيء مما نص عليه فيها وهو عندنا تنزيل من حكيم حميد لا يقبل التغيير  
ولا التبديل ولا المعارضة بالشبه والوضعيات الانسانية ولهذا سقت لك ملخص  
هذه القصة على ما جاء في اصدق كتاب اخباراً من العالم بحقائق الاشياء على  
ما هي عليه وهو الله تعالى . واذا طبقت ما في القرآن من هذه القصة على ما  
في التوراة وجدته واحداً الا في بعض الفاظ نطقت بها التوراة هي من معتقد  
بني اسرائيل خاصة وها هو نص الاصحاحين الرابع عشر والخامس عشر من  
سفر الخروج من التوراة المتداولة الآن موجود في مذكرتي فاسمعه بحروفه قال  
في الاصحاح الرابع عشر

وكلم الرب لموسى قائلاً كلم بني اسرائيل ان يرجعوا وينزلوا امام فم  
الخيروث بين مجدل والبحر امام بعل صفون . مقابله تنزلون عند البحر . فيقول  
فرعون عن بني اسرائيل هم يترقبون في الارض قد استغلق عليهم القفر .  
واشدّد قلب فرعون حتى يسعى وراءهم فاتمجد بفرعون ويجمع جيشه ويعرف  
المصريون اني انا الرب ففعلوا هكذا . فلما أخبر ملك مصر ان الشعب قد

هرب تغير قلب فرعون وعبيده على الشعب فقالوا ماذا فعلنا حتى اطلقنا  
 اسرائيل من خدمتنا فشد مركبته واخذ قومه معه واخذ ستمائة مركبة منتخبة  
 وسائر مركبات مصر وجنود مركبية على جميعها . وشد الرب قلب فرعون ملك  
 مصر حتى سعى وراء بني اسرائيل وبنو اسرائيل خارجون بيد ربيعة فسعى  
 المصريون وراءهم وادركوهم . جميع خيل مركبات فرعون وفرسانه وجيشه  
 وهم نازلون عند البحر عند فم الحيروث امام بل صفون . فلما قرب فرعون رفع  
 بنو اسرائيل عيونهم واذا المصريون راحلون وراءهم ففرعوا جداً وصرخ بنو  
 اسرائيل الى الرب وقالوا لموسى لانه ليست قبور في مصر اخذتنا لنموت  
 في البرية ماذا صنعت بنا حتى اخرجتنا من مصر اليس هذا هو الكلام  
 الذي كلمناك به في مصر قائلين كف عنا فنخدم المصريين لانه خير لنا ان  
 نخدم المصريين من ان نموت في البرية . فقال موسى للشعب لا تخافوا  
 وقفوا وانظروا خلاص الرب الذي يصنعه لكم اليوم فانه كما رايتم المصريين  
 اليوم لا تعودون ترونها ايضا الى الابد . الرب يقاتل عنكم وانتم تصمتون - فقال  
 الرب لموسى مالك تصرخ الي . قل لبني اسرائيل ان يرحلوا وارفع انت  
 عصاك ومد يدك على البحر وشقه فيدخل بنو اسرائيل في وسط البحر  
 على اليابسة وها انا اشدد قلوب المصريين حتى يدخلوا وراءهم فاتمجد بفرعون  
 وكل جيشه بمركباته وفرسانه فيغرق المصريون اني انا الرب حين اتمجد  
 بفرعون ومركباته وفرسانه . فانتقل ملاك الله السائر امام عسكر اسرائيل  
 وسار وراءهم وانتقل عمود السحاب من امامهم ووقف وراءهم فدخل بين  
 عسكر المصريين وعسكر اسرائيل وصار السحاب والظلام واضاء الليل فلم

يقترب هذا الى ذاك كل الليل - ومدّ موسى يده على البحر فاجرّس  
 الرب البحر بريح شرقية كل الليل وجعل البحر يابسة وانشقّ الماء فدخل  
 بنو اسرائيل في وسط البحر على اليابسة والماء سور لهم عن يمينهم وعن يسارهم  
 وتبعهم المصريون ودخلوا وراءهم جميع خيل فرعون ومركباته وفرسانه الى  
 وسط البحر . وكان في هزيع الصبح ان الرب اشرف على عسكر المصريين  
 في عمود النار والسحاب وازعج عسكر المصريين وخلع بكر مركباتهم حتى  
 ساقوها بثقله فقال المصريون نهرب من اسرائيل لان الرب يقاتل المصريين  
 عنهم - فقال الرب لموسى مد يدك على البحر ليرجع الماء على المصريين  
 على مركباتهم وفرسانهم فمد موسى يده على البحر فرجع البحر عند اقبال  
 الصبح الى حاله الدائمة والمصريون هاربون الى لقاءه فدفع الرب المصريين  
 في وسط البحر فرجع الماء وغطى مركبات وفرسان جميع جيش فرعون  
 الذي دخل وراءهم البحر لم يبق منهم ولا واحد . واما بنو اسرائيل فمشوا  
 على اليابسة في وسط البحر والماء سور لهم عن يمينهم وعن يسارهم فخلص الرب  
 في ذلك اليوم اسرائيل من يد المصريين ونظر اسرائيل المصريين امواتا على  
 شاطئ البحر ورأى اسرائيل الفعل العظيم الذي صنعه الرب بالمصريين  
 فخاف الشعب الرب وآمنوا بالرب وبعبدوه موسى

ونص الاصحاح الخامس عشر

حينئذ رنّم موسى وبنو اسرائيل هذه التسمية للرب وقالوا . ارنم  
 للرب فانه قد تعظم . الفرس وراكبه طرحها في البحر . الرب قوتي ونشيدي  
 وقد صار خلاصي . هذا الهى فاعبده اله فارفعه . الرب رجل الحرب الرب

اسمه . مركبات فرعون وجيشه القاهما في البحر ففرق افضل جنوده المركبة في بحر سوف تعطيهم اللجج قد هبطوا في الاعماق كمجر يمينك يا رب معتزة بالقدرة . يمينك يا رب تحطم العدو وبكثرة عظمتك تهدم مقاوميك . ترسل سخطك فياكلهم كالقش . وبريح انفك تراكمت المياه ( هكذا في الاصل ولعل المراد ريح قدرتك وانما نسبت الريح الى الانف لانه آله الشموخ فشبهوا قدرة الله تعالى بانف الرجل العظيم الذي يرفعه تعاظما والا فان الله تعالى منزه عن الجسمية والحواس ) انتصبت المجاري كراية . تجمدت اللجج في قلب البحر . قال العدو اتبع ادرك اقسام غنيمة . تقتلى منهم نفسي اجد سيفي تفنيهم يدي . نفخت بريحك فغطاهم البحر غاصوا كالرصاص في مياه غامرة . من مثلك بين الالهة يا رب ( المراد بالالهة هنا ما سماه الناس آلهة وليسوا آلهة كالاصنام وفرعون فان الله تعالى ليس كمثل شي لان هناك آلهة حقة وليس فيها مثله ما من إله الا الله ) من مثلك معتزا في القداسة محفوفاً بالتساييع صانعا عجائب . تمد يمينك فتبتلعهم الارض . ترشد برأفك الشعب الذي فديته . تهديه بقوتك الى مسكن قدسك . يسمع الشعوب فيرتعدون . تاخذ الرعدة سكان فلسطين حينئذ يندهش امراء ادوم . اقوياء موآب تاخذهم الرجفة . يذوب جميع سكان كنعان تقع عليهم الهيبة والرعب . بعظمة ذراعك يصمتون كالبحر ( المراد بالذراع القوة والا فان الله تعالى لا اعضاء له اذ الاعضاء من لوازم الاجسام وكل جسم مركب وكل مركب حادث والله تعالى قديم فليس له اعضاء ) حتى يعبر شعبك يا رب حتى يعبر الشعب الذي اقتنيته . تبجي بهم وتغرسهم في جبل ميراثك ( اي الذي تورثته من تشاء من

عبادك لانه موروث الله تعالى عن غيره) المكان الذي صنعته يارب لسكنك  
(لعل المراد لسكن عبادك او انبيائك والا فان الله تعالى يستحيل عليه الاسقرار  
والسكنى لانه ليس بجسم يتعيز في الامكنة) المقدس الذي هيأته يداك  
يارب (لعل المراد باليدين القدرة والارادة اي اردت ان يكون البيت المقدس  
في مكان كذا ثم كونه بقدرتك والا فان الجارحة مستحيلة على الله تعالى لانها  
من لوازم الاجسام وهي حوادث والله تعالى قديم) الرب يملك الى الدهر  
والابد فان خيل فرعون دخلت بركبته وفرسانه الى البحر ورد الرب عليهم  
ماء البحر واما بنو اسرائيل فمشوا على اليابسة في وسط البحر

فمن نص هذين الاصحابين ترى توافق التوراة والقرآن في فلق البحر  
بضربه بعضا سيدنا موسى فاعتراض الاوروبيين على القرآن بانه اخبر عن  
امور لا يقبلها العقل يستدلون بذلك على بطلانه وجعله من تأليف نبينا  
سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم عين اعتراضهم على التوراة وسيدنا عيسى  
اخبر انه جاء ليتم التوراة فهو يعتبرها ويعتمد ما فيها فيكون اعتراضهم على  
الاديان الثلاثة لا على الدين الاسلامي وحده فصاروا مارقين من الدين  
المسيحي بتكذيبهم ما صدقه رسولهم او معبودهم ولكنهم يقولون ذلك تأييداً  
لدينهم وتزييفاً للاسلام فيكون كلامهم من العبث الذي لا يصدر عن العقلاء .  
وما ينكرونه على القرآن من اخباره عن آيات سيدنا موسى من ارسال  
الجراد والدم والقمل والضفادع وغيرها منصوص في التوراة فيكون هذا  
الانكار انكاراً لما جاء فيها فتكون التوراة كاذبة عندهم ورسولهم او معبودهم  
شهد بصدقها فيكون انكارهم تكذيباً لسيدنا عيسى واي دين يعتمدون عليه



بعد مروقهم من الاديان الثلاثة المتنافس فيها في الارض اللهم الا ان يكونوا طبيعيين يعللون الحوادث بعزل كونية ولا ينسبون شيئاً منها لله تعالى فيكون كلامهم في دين الاسلام توسلاً للطعن في البقية ولكنهم يستترون بين قومهم بالطعن في دين الغير حفظاً لمركزهم بين الامة التي هم منها والا فهذه نصوص التوراة نوردها في بحثنا هذا للمقابلة بينها وبين ما جاء به القرآن ليقف عليها من لا اطلاع لهم على التوراة ويرونها من يعلم التوراة ويسكت عما فيها . قال في الاصحاح السابع من سفر الخروج

فقال الرب لموسى انظر اني جعلتك الهاً لفرعون وهارون اخوك يكون نبيك ( لعل المراد اني جعلتك رسولاً لفرعون لانه جاء ينكر على فرعون كونه الهاً ويخبره بان الاله هو الذي خلق السموات والارض واعطى كل شيء خلقه فكيف يكون هو الهاً وهو عبد مصنوع مثله وساقدم لك فصلاً في نفي الالهية عن الجواهر والاعراض بعد الفراغ من عبارة التوراة ) انت تكلم بكل ما آمرك وهارون اخوك يكلم فرعون ليطلق بني اسرائيل من ارضه ( هذا معنى قوله تعالى في القرآن حكاية عن موسى « واخي هارون هو افصح مني لساناً فارسله معي رداً يصدقني » والمراد بفصاحة هارون انه كان يعرف لسان المصريين الكثيرة مخالطته لهم واما سيدنا موسى فكان يعرف العبراني وقليلاً من المصري لبعده عنهم ونفوره منهم من صغره ولا يلزم من تربيته في بيت فرعون اتقانه لسانه فان تربيته كانت على يد امه وهي عبرانية اللسان ) ولكنني اقسي قلب فرعون واكثر آياتي وعجائبي في ارض مصر ولا يسمع لكما فرعون حتى اجعل يدي على مصر ( تكلمنا على

معنى اليد فيما تقدم) فاخرج اجنادك شعبي بني اسرائيل من ارض مصر باحكام عظيمة فيعرف المصريون اني انا الرب حينما امد يدي على مصر واخرج بني اسرائيل من بينهم . ففعل موسى وهارون كما امرها الرب . هكذا فعلاً . وكان موسى ابن ثمانين سنة وهارون ابن ثلاث وثمانين سنة حين كلما فرعون . وكلم الرب موسى وهارون قائلاً ( اما كلامه لهارون فبطريق الاخبار عن موسى عن الله ) اذا كلمكما فرعون قائلاً هاتيا عجيبة نقول لهارون خذ عصاك واطرحها امام فرعون فتصير ثعباناً ( هذا مخالف لنص القرآن فان العصا لموسى والملقى لها هو لا هارون ) فدخل موسى وهارون الى فرعون وفعلاً هكذا كما امر الرب . طرح هارون عصاه امام فرعون وامام عبيده فصارت ثعباناً ( نص التوراة وان خالف نص القرآن في الملقي لم يختلف في اتحاد الآية وهي انقلاب العصا ثعباناً والاعتراض واقع على هذا الانقلاب لا على الاختلاف في الملقي ) فدعا فرعون ايضاً الحكماء والسحرة ففعل عرافو مصر ايضاً بسحرهم كذلك . طرحوا كل واحد عصاه فصارت العصي ثعابين ولكن عصا هارون ابتلعت عصيتهم فاشتد قلب فرعون فلم يسمع لها كما تكلم الرب . ثم قال الرب لموسى قلب فرعون غليظ قد ابى ان يطلق الشعب اذهب الى فرعون في الصباح انه يخرج الى الماء وقف للاقائه على حافة النهر والعصا التي تحولت حية تأخذها في يدك ونقول له الرب له العبرانيين ارسلني اليك قائلاً اطلق شعبي ليعبدوني في البرية وهو ذا حتى الآن لم تسمع هكذا يقول الرب بهذا تعرف اني انا الرب . ها انا اضرب بالعصا التي في يدي على الماء الذي في النهر فيتحول دماً ويموت السمك

الذي في النهر وينتن النهر فيه اف المصريون ان يشربوا ماء من النهر . ثم قال الرب لموسى قل لهارون خذ عصاك ومد يدك على مياه المصريين على انهارهم وعلى سواقيهم وعلى آجامهم وعلى كل مجتمعات مياههم لتصير دماً فيكون دم في كل ارض مصر في الاخشاب وفي الاجنار ففعل هكذا موسى وهارون كما امر الرب . رفع العصا وضرب الماء الذي في النهر امام عيني فرعون وامام عيون عبيده فتحول كل الماء الذي في النهر دماً ومات السمك الذي في النهر واتن النهر فلم يقدر المصريون ان يشربوا ماء من النهر وكان الدم سيفاً في كل ارض مصر . وفعل عرافوا مصر كذلك بسحرهم . ( لم يخبر القرآن ان السحرة اتوا بقلب الماء دماً بل اخبر ان الله ارسل عليهم الدم وما يرسله الله ليستحيل ان يأتي به العبد ولكن نص التوراة هكذا ) . فاشتد قلب فرعون فلم يسمع لهما كما تكلم الرب . ثم انصرف فرعون ودخل بيته ولم يوجه قلبه الى هذا ايضاً وحضر جميع المصريين حوالي النهر لاجل ماء يشربوا لانهم لم يقدروا ان يشربوا من ماء النهر

وقال في الاصحاح الثامن بعده ما نصه - ولما كملت سبعة ايام بعد ما ضرب الرب النهر . قال الرب لموسى ادخل الى فرعون وقل له هكذا يقول الرب اطلق شعبي ليعبدوني وان كنت تأبى ان تطلقهم فما انا اضرب جميع تخومك بالضفادع فيفيض النهر ضفادع فتصعد وتدخل الى بيتك وإلى مخدع فراشك وعلى سريرك وإلى بيوت عبيدك وعلى شعبك وإلى تنانيرك وإلى معاجنك . عليك وعلى شعبك وعبيدك تصعد الضفادع . فقال الرب لموسى قل لهارون مد يدك بعصاك على الانهار والسواقي والالجام

واصعد الضفادع على ارض مصر وفعل كذلك العرافون بسحرهم واصعدوا  
 الضفادع على ارض مصر (لم ينص القرآن على ان السحرة فعلوا كفعل الله  
 تعالى او كفعل موسى كنص عبارة التوراة اذ لو فعلوا لبطلت حجة موسى  
 في دعواه فان السحر ساوى المعجزة فاية حجة له بعد ذلك وانما المذكور في  
 القرآن انهم صنعوا حبلاً صوروها بصور الحيات وجعلوها تتحرك بالمواد  
 المطلوبة بها فتلفتها عصا موسى ثم لم يكن منهم معارضة بعد ذلك في آية من  
 الآيات فعدا فرعون موسى وهارون وقال صليا الى الرب ليرفع الضفادع  
 عني وعن شعبي فاطلق الشعب لينجوا للرب . فقال موسى لفرعون عين  
 لي متى اصلي لاجلك ولاجل عبيدك وشعبك لقطع الضفادع عنك وعن  
 بيوتك ولكنها تبقى في النهر فقال غداً فقال كقولك لكي تعرف ان ليس  
 مثل الرب هذا (هذا النص يعين ان ارسال الضفادع عليهم فعل الرب  
 وان فرعون كان متألاً منها ولذا طلب رفعها وقطعها عنه وعن الناس  
 فكيف يقال ان السحرة فعلت ذلك ايضاً ولعلمهم صوروا اشياء كالضفادع  
 لا حقائق لها) فارتفع الضفادع عنك وعن بيوتك وعبيدك وشعبك ولكنها  
 تبقى في النهر . ثم خرج موسى وهارون من لدن فرعون وصرخ موسى الى  
 من اجل الضفادع التي جعلها على الرب فرعون ففعل الرب كقول موسى فماتت  
 الضفادع من البيوت والدور والحقول وجمعوها كوماً كثيرة حتى انتنت  
 الارض . فلما رأى فرعون انه قد حصل الفرج اغلظ قلبه ولم يسمع لها كما  
 تكلم الرب . ثم قال الرب لموسى قل لهارون مد عصاك واضرب تراب  
 الارض ليصير بعوضاً في جميع ارض مصر ففعل كذلك . مد هارون يده

بعضاه وضرب تراب الارض فصار البعوض على الناس وعلى البهائم . كل تراب الارض صار بعوضا في جميع ارض مصر وفعل كذلك العرّافون بسحرهم ليخرجوا البعوض فلم يستطيعوا . وكان البعوض على الناس وعلى البهائم . فقال العرّافون لفرعون هذا اصبع الله ( مرادهم فعل الله واستعاروا الاصبع لان الانسان يحرك الشيء الضعيف باصبعه ) ولكن اشتد قلب فرعون فلم يسمع لهما كما قال الرب . ثم قال الرب لموسى بكر في الصباح وقف امام فرعون انه يخرج الى الماء وقل له هكذا يقول الرب اطلق شعبي ليعبدوني فانه ان كنت لا تطلق شعبي ها انا ارسل عليك وعلى عبيدك وعلى شعبك وعلى بيوتك الذبان فتتملي بيوت المصريين ذبانا وايضا الارض التي هم عليها . ولكن اميز في ذلك اليوم ارض جاسان حيث شعبي مقيم حتى لا يكون هناك ذبان لكي تعلم اني انا الرب في الارض ( لعل المراد اني انا الرب الفعّال في الارض كما اني فعّال في السماء لا انك انت رب الارض وانا رب السماء ) واجعل فرقا بين شعبي وشعبك . غدا تكون هذه الآيّة ففعل الرب هكذا فدخلت ذبان كثيرة الى بيت فرعون وبيوت عبيده وفي كل ارض مصر خربت الارض من الذبان . فدعا فرعون موسى وهارون وقال اذهبوا اذبحوا لالهكم في هذه الارض . فقال موسى لا يصلح ان نفعل هكذا لاننا انما نذبح رجس المصريين امام عيونهم افلا يرحمونا . نذهب سفر ثلاثة ايام في البرية ونذبح للرب الهنا كما يقول لنا . فقال فرعون انا اطعمكم لتذبحوا للرب الهكم في البرية ولكن لا تذهبوا بعيدا . صايا لاجلي . ها انا اخرج من لذلك واصلي الى الرب فترفع الذبان عن فرعون وعبيده وشعبه غدا . ولكن

لا يعد فرعون يخاتل حتى لا يطلق الشعب ليذبح للرب . فخرج موسى من  
 لدن فرعون وصلى الى الرب ففعل الرب كقول موسى فارتفع الذبان عن  
 فرعون وعبيده وشعبه . لم تبق واحدة ولكن اغاظ فرعون قلبه هذه المرة  
 ايضاً فلم يطلق الشعب ( ومقابل هذا الاصحاح وما بعده مما ذكر فيه معاهدة  
 فرعون ونكثه قول الله تعالى في القرآن العزيز » وما وقع عليهم الرجز قالوا  
 يا موسى ادع لنا ربك بما عهد عندك لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك  
 ولنرسلن معك بني اسرائيل فلما كشفنا عنهم الرجز الى اجل هم بالغوه اذا هم  
 ينكثون » ولكن لم يذكر القرآن معجزة الذبان وانما ذكر لسيدنا موسى ست عشرة  
 معجزة وهي قلب العصا حية . وتلقفها ما صنعه السحرة . وخروج يده بيضاء  
 والظوفان . والجراد . والقمل . والضفادع . والدم . وفلق البحر . ونبع الماء  
 من الحجر . واظلال الجبل . واخذ آل فرعون بالسنين . ونقص الثمرات . وحل  
 عقدة لسانه . والطمس على اموال قوم فرعون . وانزال المني والسلوى . ولم  
 يذكر الذبان فالتوراة منفردة بزيادته »

### الاصحاح التاسع

ثم قال الرب لموسى ادخل الى فرعون وقل له هكذا يقول الرب  
 اله العبرانيين اطلق شعبي ليعبدوني فانه ان كنت تأبى ان تطلقهم وكنت  
 تمسكهم بعد فما يد الرب تكون على مواشيك التي في الحقل على الخيل  
 والحمير والجمال والبقر والغنم وباءة ثقيلاً جداً . ويميز الرب بين مواشي  
 اسرائيل ومواشي المصريين فلا يموت من كل ما لبني اسرائيل شيء .  
 وعين الرب وقتاً قاتلاً غداً . يفعل الرب هذا الامر في الارض . ففعل

الرب هذا الامر في الغد فانت جميع مواشي المصريين واما مواشي بني اسرائيل فلم يمت منها واحد . وارسل فرعون واذا مواشي اسرائيل لم يمت منها ولا واحد ولكن غلظ قلب فرعون فلم يطلق الشعب . ثم قال الرب لموسى وهارون خذا ملء ايديكما من رماد الاتون وليذره موسى نحو السماء امام عين فرعون ليصير غبارا على كل ارض مصر فيصير على الناس وعلى البهائم دمامل طالعة ببثور في كل ارض مصر فاخذ رماد الاتون ووقف امام فرعون وذراه موسى نحو السماء فصار دمامل بثورا طالعة في الناس وفي البهائم . ولم يستطع العرافون ان يقفوا امام موسى من اجل الدمامل لان الدمامل كانت في العرافين وفي كل المصريين . ولكن شدد الرب قلب فرعون فلم يسمع لها كما كلم الرب موسى ( لم يذكر القرآن موت الماشية ولا الدمامل ولعل الأولى مندرجة تحت قوله تعالى « واقصد اخذنا آل فرعون بالسنين » والا فان التوراة تعد معجزات لم يتعرض لها القرآن كما يعلم من مقابلة ماسردناه من معجزات القرآن على معجزات التوراة ) ثم قال الرب لموسى بكر في الصباح وقف امام فرعون وقل له هكذا يقول الرب اله العبرانيين اطلق شعبي ليعبدوني لاني هذه المرة ارسل جميع ضرباتي الى قلبك وعلى عبيدك وشعبك لكي تعرف ان ليس مثلي في كل الارض ( لعل المراد انه ليس لله تعالى جنس فيكون له مثل وقوله في الارض اي سيفي كل ارض ادعى فيها احد عبيدي الالهية او دعاه الغير بها وخص الارض بالذكر لانها اقرب لنظر فرعون وتعقله من غيرها . والا فان الله تعالى لا مثل له ولا يتميز في ارض او سماء ) فانه الآن لو كنت امس يدي واضربك وشعبك

بالوباء لكنت تباد من الارض (اي لو شئت ابادتك فان الجارحة محالة على  
الله تعالى) ولكن لاجل هذا اقمته لكي اريك قوتي ولكي يخفّر باسمي في  
كل الارض . انت معاند بعد لشعبي حتى لا تطلقه . ها انا غدا مثل الآن  
امطر برداً عظيماً جداً لم يكن مثله في مصر منذ يوم تأسيسها الى الآن . فالآن  
ارسل احم مواشيك وكل مالك في الحقل . جميع الناس والبهائم الذين يوجدون  
في الحقل ولا يجمعون الى البيوت ينزل عليهم البرد فيموتون . فالذي خاف  
كلمة الرب من عبيد فرعون هرب بعبيده ومواشيه الى البيوت واما الذي لم  
يوجه قلبه الى كلمة الرب فترك عبيده ومواشيه في الحقل . ثم قال الرب  
لموسى مد يدك نحو السماء ليكون برداً في كل ارض مصر على الناس وعلى  
البهائم وعلى كل عشب الحقل في ارض مصر فمد موسى عصاه نحو السماء فاعطى  
الرب رعدوا وبردا وجرت نار على الارض وامطر الرب بردا على ارض مصر  
فكان برد ونار متواصلة في وسط البرد . شيء عظيم جداً لم يكن مثله في كل  
ارض مصر منذ صارت امة فضرب البرد في كل ارض مصر جميع ما في الحقل  
من الناس والبهائم وضرب البرد جميع عشب الحقل وكسر جميع شجر الحقل الا  
ارض جاسان حيث كان بنو اسرائيل فلم يكن فيها برد . فأرسل فرعون ودعا  
موسى وهارون وقال لهما اخطأت هذه المرة . الرب هو البار وانا وشعبي  
الاشزار صلياً الى الرب وكفى حدوث رعود الله والبرد فاطلقكم ولا تعودوا  
تلبثون . فقال له موسى عند خروجي من المدينة ابسط يدي الى الرب  
فتنقطع الرعود ولا يكون البرد ايضا لكي تعرف ان للرب الارض واما انت  
وعبيدك فانا اعلم انكم لم تغشوا بعد من الرب الاله . فالكثبان والشعير ضربا



لان الشعير كان مسبلا والكثبان مبرزاً . واما الحنطة والقطاني فلم تضرب لانها كانت متأخرة (القطاني هي الحبوب التي تطبخ مثل العدس والحمص والفل) فخرج موسى من المدينة من لدن فرعون وبسط يديه الى الرب فانقطعت الرعود والبرد ولم ينصب المطر على الارض . ولكن فرعون لما رأى ان المطر والبرد والرعود انقطعت عاد يخطي ، واغلظ قلبه هو وعبيده فاشتد قلب فرعون فلم يطلق بني اسرائيل كما تكلم الرب عن يد موسى  
(الاصحاح العاشر)

ثم قال الرب لموسى ادخل الى فرعون فاني اغلظت قلبه وقلوب عبيده لكي اصنع آياتي هذه بينهم ولكي تخبرني مسامع ابنك وابن ابنك بما فعلت في مصر وبآياتي التي صنعتها بينهم فتعلمون اني انا الرب (ان كان لموسى ابن ابن فهو صريح التوراة والا فيكون المراد ابن ابن الجيل الحاضر معه على التأويل) فدخل موسى وهارون الى فرعون وقالوا له هكذا يقول الرب اله العبرانيين الى متى تأبى ان تخضع لي اطلق شعبي ليعبدوني فانه ان كنت تأبى ان تطلق شعبي ها انا اجي غدا بجراد على تخومك (اي ابعث جرادا) فيغطي وجه الارض حتى لا يستطيع نظر الارض ويا كل الفضلة السائلة الباقية لكم من البرد ويا كل جميع الشجر النابت لكم من الحقل ويملاً بيوتك وبيوت جميع عبيدك وبيوت جميع المصريين . الامر الذي لم يره ابواك ولا آباء آبائك منذ يوم وجدوا على الارض الى هذا اليوم ثم تحول وخرج من لدن فرعون . فقال عبيد فرعون الى متى يكون هذا لنا نحن . اطلق الرجال ليعبدوا الرب الههم الم تعلم بعد ان مصر قد خربت فرد موسى وهارون الى فرعون فقال لهما اذهبوا

اعبدوا الرب الهكم ولكن من ومن هم الذين يذهبون فقال موسى نذهب  
بفتياننا وشيوخنا نذهب بينينا وبناتنا بغنمنا وبقرنا لان لنا عيدا للرب ( لهذا  
التاريخ لم تكن فرضت ولا سنت اعياد بني اسرائيل فلعل ذلك كان عيدا من  
عهد يعقوب ) فقال لها يكون الرب معكم هكذا . اذهبوا انتم الرجال واعبدوا الرب لانكم  
ان قدام وجوهكم شرا . ليس هكذا . اذهبوا انتم الرجال واعبدوا الرب لانكم  
لهذا طالبون فظردوا من لدن فرعون . ثم قال الرب لموسى مد يدك على ارض  
مصر لاجل الجراد ابصعد على ارض مصر ويا كل كل عشب الارض كل  
ماتركه البرد فمد موسى عصاه على ارض مصر فجلب الرب على الارض ريحا  
شرقية كل ذلك النهار وكل الليل ولما كان الصباح حملت الريح الشرقية  
الجراد فصعد الجراد على كل ارض مصر وحل في جميع تخوم مصر . شي  
ثقيل جدا لم يكن قبله جراد هكذا مثله ولا يكون بعده كذلك وغطى وجه  
كل الارض حتى اظلمت الارض واكل جميع عشب الارض وجميع ثمر  
الشجر الذي تركه البرد حتى لم يبق شي لا اخضر في الشجر ولا في عشب الحقل  
في كل ارض مصر . فدعا فرعون موسى وهارون مسرعا وقال اخطأت الى  
الرب الهكما واليهكما والان اصغاعن خطيئتي هذه المرة فقط وصليا الى الرب  
الهكما ليرفع عني هذا الموت فقط فخرج موسى من لدن فرعون وصلي الى الرب  
فرد الرب ريحا غربية شديدة جدا فحملت الجراد وطرحته الى البحر سوف لم  
تبق جرادة واحدة في كل تخوم مصر ولكن شدد الرب قلب فرعون فلم يطلق  
بني اسرائيل . ثم قال الرب لموسى مد يدك نحو السماء ليكون ظلام على ارض  
مصر حتى يامس الظلام ( الظلام عرض فكيف يمس فلعل المراد انه لشدة

ظلمته يكاد ان يكون جرما يمس او يخيّل للناظر انه جرم يمس ) فحمد موسى يده نحو السماء فكان ظلام دامس في كل ارض مصر ثلاثة ايام لم يبصر احد اخاه ولا قام احد من مكانه ثلاثة ايام ولكن جميع بني اسرائيل كان لهم نور في مساكنهم . فدعا فرعون موسى وقال اذهبوا اعبدوا الرب غير ان غنمكم وبقركم تبقى . اولادكم ايضا تذهب معكم . فقال موسى انت تعطي ايضا في ايدينا ذبائح ومحرقات لنصنعها للرب الهنا فتذهب مواشينا ايضا معنا لايقي ظلف لاننا منها نأخذ لعبادة الرب الهنا ونحن لانعرف بماذا نعبد الرب حتى نأتي الى هناك ( لعل المراد بماذا نعبد الرب على الشريعة الجديدة التي سيشرعها لموسى والا فانهم طلبوا ماشيتهم لتقديم ذبائح العبادة منها فتكون لهم شريعة والا فان الكلام يتناقض ) ولكن شدد الرب قلب فرعون فلم يشأ ان يطلقهم وقال له فرعون اذهب عني احترز لا تروجني ايضا انك يوم ترى وجهي تموت فقال موسى نعماً قلت انا لا اعود ارى وجهك ايضا

( الاصحاح الحادي عشر )

ثم قال الرب لموسى ضربة واحدة ايضا اجلب على فرعون وعلى مصر بعد ذلك يطلقكم من هنا وعند ما يطلقكم يطردكم طردا من هنا بالتمام . تكلم في مسامع الشعب ان يطلب كل رجل من صاحبه وكل امرأة من صاحبها امتعة فضة وامتعة ذهب واعطى الرب نعمة للشعب في عيون المصريين . وايضا الرجل موسى كان عظيما جدا في ارض مصر في عبيد فرعون وعيون الشعب وقال موسى هكذا يقول الرب اني نحو نصف الليل اخرج في وسط مصر فيموت كل بكر في ارض مصر من بكر فرعون الجالس على اكرسيه الى بكر

الجارية التي خلف الرحي وكل بكر بهيمة ( شبه مجيء امر الله تعالى ونزول قضائه على ابيكار المصريين بجيء الملك لتنفيذ امره في عبيده فقال اخرج في وسط مصر او لعل المراد التجلي على مصر بمظهر اسم المنتقم فيموت كل بكر والا فان الله تعالى منزّه عن الهجيء والذهاب لان الحركة من لوازم الاجسام والله تعالى ليس بجسم ولا جسماني ولا يتحيز في مكان ولا يحل في ذات فان التحيز والحلول من شؤون الحوادث والله تعالى قديم وبعض فرق اليهود يعتقدون ان هذا الهجيء كان حقيقيا ولا يؤوّلون شيئا مما جاء في التوراة من هذا القبيل مثل ما جاء في الاصحاح الثامن عشر من سفر التكوين اخبارا عن سيدنا ابراهيم وظهر له الرب عند بلوطات ممرا وهو جالس في الخيمة وقت حر النهار فقوله ظهر له عند بلوطات ممرا يعين بظاهره انه رأى ذاتا منحصرة في مكان وقع عليها بصره وهذا مستحيل على الله تعالى لان البصر لا يقع الا على جسم محدود والله تعالى ليس بجسم ولا يحده فلا بد من تأويل ذلك بظهور الملائكة لا الرب بدليل قوله بعد ذلك فرفع عينيه ونظروا اذا ثلاثة رجال واقفون لديه فلما نظر ركض لاستقبالهم من باب الخيمة فهذا يعين انه انما رأى الملائكة لا الله الذي يستحيل عليه الحلول في الامكنة وفي الانسان جل شأنه . ومثل قوله في الاصحاح التاسع عشر فاستيقظ يعقوب من نومه وقال حق ان الرب في هذا المكان وانا لم اعلم فهذا ينبغي ان يؤوّل ببית الرب او حرم الرب اي المنسوب اليه المختار عنده لعبادته والا فسيدنا يعقوب رسول يعلم علم اليقين ان الله تعالى ليس من الجواهر التي تتعيز وتحل في الامكنة فلا يجوز ان يقول الرب في هذا المكان وانا لم اعلم - ومثل قوله في الاصحاح الثاني والثلاثين « فبقي يعقوب وحده

وصارعه انسان حتى طلوع الفجر ولما رأى انه لا يقدر عليه ضرب حُق فحذره  
فانخلع حق فحذ يعقوب في مصارعته معه وقال اطلقني لانه قد طلع الفجر فقال  
لا اطلقك ان لم تباركني فقال له ما اسمك فقال يعقوب فقال لا يدعى اسمك  
فيما بعد يعقوب بل اسرائيل لانك جاهدت مع الله والناس وقدرت وسأل  
يعقوب وقال اخبرني باسمك فقال لماذا تسأل عن اسمي وباركه هناك « فهذا  
كله ينبغي ان يحمل على ملك صارع يعقوب لاعلى ان الله تعالى صارع  
يعقوب كما سمعته من احد يهود بيت المقدس فان في ذلك من الالهاته والعجز  
والسخرية ما لا يخفى فان الذي صارع يعقوب انسان والله يستحيل عليه ان يحل في  
انسان لانه لو حل في ذات انسان لجاز ان يحل في كل الذوات ضرورة ان  
الاجسام متساوية في الماهية ولو حل في ذات علي الخصوص لاحتاج الى  
مخصص غيره يخصصه بها لانه قد انحصر في ذات شأنها العجز والضعف واذا  
احتاج الى مخصص كان عبدا مخلوقا لا الها فاعلا وبهذا نعلم انه يجب التأويل  
بالملك فرارا من هذا الفساد . ومثل هذا كثير في التوراة وبعض كلام الانبياء  
فيجب التنبيه لما فيه تنزيه الحق سبحانه وتعالى عن مماثلته خلقه من اي طريق  
كان وبأي صورة كانت ) ويكون صراخ عظيم في كل ارض مصر لم يكن مثله  
ولا يكون مثله ايضا ولكن جميع بني اسرائيل لا يستن كلب لسانه اليهم الا الى  
الناس ولا الى البهائم لكي تعلموا ان الرب يميز بين المصريين واسرائيل . فينزل  
الي جميع عبيدك هؤلاء ويسجدون لي قائلين اخرج انت وجميع الشعب الذين  
في اترك وبعد ذلك اخرج ثم خرج من لدن فرعون في حمو الغضب . وقال  
الرب لموسى لا يسمع لكاهن فرعون لكي تكثر عجائبي في ارض مصر وكان موسى

وهارون يفعلان كل هذه العجائب امام فرعون ولكن شدد الرب قلب فرعون فلم يطلق بني اسرائيل من ارضه «  
 فما نقرر في التوراة المتداولة الآن يعلم ان القرآن لم يأت بشيء غريب ولا امر مفترى كما يزعم المتعصبون لدينهم بغير حق وكما يظن المارقون من الدين بجعلهم حقائق الكسب السماوية ورجوعهم الى المحسوسات وانكار كل ما لا تقبله عقولهم من آيات الله تعالى وكان الاولى لمثل هؤلاء ان ينكروا وجودهم فانهم لا يعلمون من اصل نشأتهم الا وسائط ارتبط بعضها ببعض في ظاهر الامر بعد حدوثها وهي في حد ذاتها مستغربة يحار العقل في كيفية حدوثها واذا جهلوا حقيقة امرهم وهم ينظرون انفسهم فأولى ان يجعلوا حقيقة العجائب الالهية والمعجزات النبوية فان العقول في حجاب المحسوسات والمتصورات وما لهم اذا رأوا امرا خارقا للعادة قالوا انه من فلتات الطبيعة ولم يقولوا انه من آيات الله تعالى . وبالجملة فان القرآن العزيز قص هذه القصة بما لم يخالف فيه التوراة الا فيما يختص بتنزيه الحق سبحانه وتعالى وعصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام وستتبع القصة القرآنية مردفة بالقصة التوراتية للمقابلة والجام الخصماء وان كنا معاشر المسلمين لا نحتاج في تصديق قرآننا لشاهد خارجي لاعتقادنا الجازم انه كلام الله تعالى الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه اوحاه الى نبيه سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم كما اوحى التوراة الى سيدنا موسى والانجيل الى سيدنا عيسى عليهما الصلاة والسلام ولكن اذا تطابقت الأدلة بطلت دعوى اهل الجدل والاهواء . والظمن في القرآن بعد هذا التوافق ظمن في نفس التوراة واذا وصل الظمن الى التوراة بطلت الكتب الثلاثة لان

الانجيل جاء مؤيداً لحكم التوراة لا نقضاً لها واذا بطلت الكتب الثلاثة  
سألنا المتعصبين على القرآن لاي دين يتعصبون وقد كفروا بما انزل الله  
تعالى . واننا نسمع كثيراً من اهل هذا العصر يزعمون انهم على فكر حر ابي  
لا يدينون بدين ولكننا لا نرى واحداً منهم يتظاهر بنقض اصول دينه الا في  
مجلس امثاله تحت استار الخفاء فاذا خرج الى المجامع العامة كان كأفراد  
طائفته قولاً وعملاً . وهؤلاء لم نزغات يوسوسون بها الى ضعفاء العقول  
الذين لم يتعلموا العلوم الدينية في الصغر فتراهم يستميلون الجهلاء بترهات  
واباطيل منها انكارهم فلق البحر لسيدنا موسى وانقلاب العصا حية والمعجزات  
التي ذكرها القرآن والتمردة ويعتججون بان العقل لا يقبل ذلك او ان ذلك  
كن لحادث كذا الجوي او علة كذا الطبيعية وهي امور تسلطوا بها على كثير  
من المسلمين والنصارى واليهود والمسلم منهم بصحة التوراة لا يمكنه الطعن في  
القرآن لانه جاء مصدقاً لما بين يديه مقررراً لكثير من احكامها التي لا تخالف  
النص الموجود بها . وكذلك القائلون بصحة الانجيل لا يمكنهم الطعن في  
القرآن لانه اخبر عن سيدنا عيسى وكيفية تخليقه والمعجزات التي ظهرت على  
يديه . فتوافق القرآن مع الكتب السماوية فيما اشتملت عليه وما دعت اليه  
وهو البرهان على صحته ومخالفته لبعض احكام تلك الكتب لا يطعن في صحته  
فانه يوجد في التوراة احكام لا توجد في الانجيل ويوجد في الانجيل ما لا يوجد  
في التوراة فاذا علمنا الطعن بالاختلاف اطرق اليها ايضاً فتعود المسئلة الاولى  
وهي ابطال الكتب الثلاثة . ولنرجع الى قصة سيدنا موسى بعد غرق فرعون  
وقومه . قل في الاصحاح الخامس عشر من سفر الخروج مائمه . ثم ارتحل

فموسى بإسرائيل من بحر سوف وخرجوا الى برية شور فصاروا ثلاثاً ايام في البرية ولم يجدوا ماء فاجاءوا الى مارة ولم يقدرُوا ان يشربوا ماءً من مارة لانه مرٌ لذلك سمي اسمها مارة فتذمر الشعب على موسى قائلين ما ذا نشرب فصرخ الى الرجل فأراه الرب شجرة فطرحها في الماء فصار الماء عذبا هناك وضع له فريضة وحكما وهناك امتحنه فقال ان كنت تسمع لصوت الرب الهك وتصنع الحق في عينيه وتصفي الى وصاياه وتحفظ جميع فرائضه فمرضا ما مما وضعته على المصريين لا اضع عليك فاني انا الرب شافيك ثم جاؤا الى ايليم وهناك اثنتا عشرة عين ماء وسبعون نخلة فنزلوا هناك عند الماء (الذي في القرآن ان القوم عند ما طلبوا الماء استقى موسى فأوحى الله تعالى اليه ان « اضرب بعصاك الحجر (فضربه) فانفجرت منه اثنتى عشرة عينا » فكان ذلك من المعجزات التي اظهرها الله تعالى على يد سيدنا موسى وهو الاليق بالمقام والتوراة تنص على ان الماء كان موجودا وهم وردوه) (الاصحاح السادس عشر)

ثم ارتحلوا من ايليم وأتي كل جماعة بني اسرائيل الى برية سين التي بين ايليم وسيناء في اليوم الخامس عشر من الشهر الثاني بعد خروجهم من ارض مصر فتذمر كل جماعة بني اسرائيل على موسى وهارون في البرية وقال لهما بنو اسرائيل ليتنا نمنا بيد الرب في ارض مصر اذ كنا جالسين عند قدور اللحم فاكل خبزاً للشعب فانكنا انخرطنا لهذا القفر لكي نيمنا كل هذا الجمهور بالجوع فقال الرب لموسى ها انا امطر لكم خبزاً من السماء فيخرج الشعب ويلتقطون حاجة اليوم بيومها لكي امتحنهم ايسلكون في ناموسي ام لا . ويكون



في اليوم السادس انهم يبيتون ما يبيتون به فيكون ضعف ما يلقطونه يوماً  
 فيوماً . فقال موسى وهارون لجميع بني اسرائيل في المساء تعلمون ان الرب  
 اخرجكم من ارض مصر وفي الصباح ترون مجد الرب لاستماعه تدمركم على  
 الرب واما نحن فاذا حتى تدمروا علينا . وقال موسى . ذلك بان الرب يعطيكم  
 في المساء لحماً لنا كلوا وفي الصباح خبزاً تشبعوا لاستماع الرب تدمركم الذي  
 تدمرون عليه واما نحن فاذا . ايس علينا تدمركم بل على الرب (المقصود من  
 قول موسى وهارون تبكىت بني اسرائيل بان الحاصل منهم كأنه اعتراض  
 على الله تعالى في فعله لان ذلك على سبيل التبري منها والا كان ذلك اشد  
 من تدمر بني اسرائيل وهذا لا يصدر من الرسل عليهم الصلاة والسلام فلزم  
 التأويل بما ذكرنا ) وقال موسى لهارون قل لكل جماعة بني اسرائيل اقربوا  
 الى امام الرب لانه قد سمع تدمركم فحدث اذ كان هارون يكلم كل جماعة  
 بني اسرائيل انهم التفتوا نحو البرية واذا مجد الرب قد ظهر في السحاب (اي  
 ملكه لان الله تعالى لا يتحيز) فكلم الرب موسى قائلاً سمعت تدمر بني اسرائيل  
 كلهم قائلاً في العشب تاكلون لحماً وفي الصباح تشبعون خبزاً وتعلمون اني  
 انا الرب الهكم فكان في المساء ان السلوى صعدت وغطت المحلة وفي الصباح  
 كان سقيط الندى حوالي المحلة ولما ارتفع سقيط الندى اذا على وجه البرية  
 شيء دقيق مثل قشور دقيق كالجليد على الارض فلما رأى بنو اسرائيل قال  
 بعضهم لبعض من هو لانهم لم يعرفوا ما هو فقال لهم موسى هو الخبز الذي  
 اعطاكم الرب لنا كلوا هذا هو الشيء الذي امر به الرب النقطوا منه كل  
 واحد على حسب اكله عمراً للرأس على عدد نفوسكم تأخذون كل واحد

للتدين في خيمته ففعل بنو اسرائيل هكذا والنقطوا بين مكثروهم قال ولا كانوا  
 بالعمر لم يفضل المكثرون والمقال لم ينقص كانوا قد النقطوا كل واحد على حسب  
 اكله وقل لهم موسى لا يبق احد منه الى الصباح لكنهم لم يسمعوا لموسى بل  
 ابقى منه اناس الى الصباح فتولد فيه دود واثن فسخط عليهم موسى وكانوا  
 يلقطونه صباحاً فصباحاً كل واحد على حسب اكله واذا جمعت الشمس  
 كان يذوب (وافقت التوراة القرآن في الاخبار عن نزول المن والساي  
 على بني اسرائيل وفي النهي عن ادخار شي منها قل تعالى «يا بني اسرائيل  
 قد انجيتكم من عدوكم وواعدناكم جانب الطور الايمن ونزلنا عليكم المن والساي  
 كلوا من طيبات ما رزقناكم ولا تطغوا فيه فيحل عليكم غضبي ومن يخال  
 عليه غضبي فقد هوى) ثم كان في اليوم السادس انهم النقطوا خبزاً مضاعفاً  
 عمرين للواحد فجاء كل رؤساء الجماعة واخبروا موسى فقال لهم هذا ما قل  
 الرب . غداً عطلة سبت مقدس للرب اخبزوا ما تخبزون واطبخوا ما تطبخون  
 وكل ما فضل ضعه عندكم ليحفظ الى الغد فوضعه الى الغد كما امر موسى  
 فلم يثتن ولا صار فيه دود فقال موسى كلوه اليوم لان للرب اليوم سبتاً اليوم  
 لا تجدون في الحقل . ستة ايام تلتقطونه واما اليوم السابع ففيه سبت لا يوجد  
 فيه وحدث في اليوم السابع ان بعض الشعب خرجوا ليلقطوا فلم يجدوا فقال  
 الرب لموسى الى متي تابون ان تحفظوا وصاياي وشرائعي انظروا ان الرب  
 اعطاكم السبت لذلك هو يعطيكم في اليوم السادس خبز يومين اجلسوا كل  
 واحد في مكانه لا يخرج احد من مكانه في اليوم السابع فاستراح الشعب في  
 اليوم السابع ودعايت اسرائيل اسمة منا وهو كبزر الكزبرة ابيض وطعمه

كرفان بمسل وقال موسى هذا هو الشيء الذي امر به الرب مل العمر منه  
 يكون للحفاظ في اجيالكم لكي يروا الخبز الذي اطعمتكم في البرية حين اخرجتكم  
 من ارض مصر وقال موسى لهارون خذ قسطاً واحداً واجمل فيه مل  
 العمر منا وضعه امام الرب للحفاظ في اجيالكم كما امر الرب موسى وضعه  
 هارون امام الشهادة للحفاظ واكل بنو اسرائيل المن اربعين سنة حتى جاءوا  
 الى ارض عامرة اكلوا المن حتى جاءوا الى طرف ارض كنعان واما العمر فهو  
 عشر الاينة (هذه نص التوراة في سبب التيه واما السبب الذي ذكره القرآن  
 فهو عصيانهم امر موسى في حرب اريحا لدخولهم الارض المقدسة ونصه « يا قوم  
 ادخلوا لارض المقدسة التي كتب الله لكم ولا تتردوا على اعقابكم فتتقلبوا  
 خاسرين قالوا يا موسى ان فيها قوماً جبارين وانا لن ندخلها حتى يخرجوا منها  
 فان يخرجوا منها فن داخلون » اراد بالارض المقدسة فلسطين ودمشق او اريحاء  
 وكان وقوفهم امام اريحاء على الشاطي الجنوبي من نهر الاردن (الشريعة)  
 الفاضل بينها وبين ارض الكرنث والبلقاء ومعنى كتب الله لكم امركم بدخولها و  
 التي وعد اباكم ابراهيم ان يسكن ذريته فيها وقد اختار سيدنا موسى اثني عشر  
 رجلاً كل رجل من سبط وبعثهم ليخبروا حال اريحاء ويكشفوا امرها وبعد  
 عودتهم امر بني اسرائيل بالقيام اليها لمخاربتهم فقالوا ان فيها قوماً جبارين شداداً  
 اقوياء لا نقوى على حربهم ولا نقدر عليهم وبلدهم حصين جداً فانه مبني على  
 جبل مرتفع يتعذر ارتقاؤه فان يخرجوا منها فانا داخلون قالوا ذلك على سبيل  
 الاستبعاد اي انهم لا يخرجون منها ابداً فنحن غير داخلين وما يقال هنا في  
 الجبارين من انهم طول جداً وان الرجل منهم يأخذ العشرة من بني اسرائيل

بيده وان رجلاً اخذ النقباء الذين بعثهم سيدنا موسى لاكتشاف البلد فوضعهم في حزمة حطبه وجاء بهم امرأته الى آخر تلك القصص فمن خرافات القصص وحشوم الاكاذيب في عبارتهم

فلما اظهروا الخوف والجبن « قال رجلان من الذين يخافون انعم الله عليهما ادخلوا عليهم الباب فاذا دخلتموه فانكم غالبون » وهذان هما اللذان كتبنا امر الجبارين عن بني اسرائيل ولم يخبراهم بقوة حصونهم كما اخبر بقية النقباء وهما يوشع وكالب وهما من الذين يخافون الله تعالى وقد انعم عليهم بالهداية فاشارا على بني اسرائيل بفتحهم عقبات المشقة والهجوم على باب المدينة والنقوي عليه بكثرتهم ليفتحوه ويدخلوا فانهم ان دخلوه فقد غلبوا الجبارين واستولوا على مملكتهم وتوصلوا من نحو اريحا الى القدس الذي هو اشرف الارض المقدسة فما كان منهم الا ان « قالوا يا موسى انا ان ندخلها ابداً ما داموا فيها فاذهب انت وربك فقاتلا انا هاهنا قاعدون » وهذا منتهى الجبن وكفران النعم فانهم يعلمون انهم كانوا مستعبدين للمصريين وكان فرعون يستعملهم في شاق الاعمال والمهن الحفيرة فجاءهم موسى بدعوة حق وألف بين قلوبهم وجمعهم على كلمة واحدة حتى وجدت فيهم عصبية بها تمكنوا من الخروج من مصر ثم ادركهم العدو وبلغ منهم الخوف مبلغاً عظيماً فنجاهم الله تعالى من عدوهم على يد رسولهم ثم فلق لهم البحر وانجاهم منه واغرق عدوهم وقومه وهم ينظرون ثم رأوا من المعجزات بعد ذلك ما يبهركم وكل ذلك كان بدعاء نبيهم او بظلمهم منه فيظهره الله تعالى اظهاراً لصدقه وتأيداً لدعوته والآن يقوون له اذهب انت وربك فقاتلا ان هذا هو الجبن الغريب ولو انصفوا

سيدنا موسى لتفانوا بين يديه خصوصاً وهو يدعوهم لسكنى ارض مقدسة  
 كانت مسكناً لآبائهم ويحثهم على فتح مدينة يكون لهم فيها خير كثير .  
 ومع مبالغة سيدنا موسى في تعريفهم صفة الحق سبحانه وتعالى فانهم عادوا  
 لما يعتقدونه من قبل من جسمية الاله فوصفوه بالذهب والحبي . جهلا  
 منهم او عناداً او لعلمهم قالوا ذلك تهكما به اي ان كنت تعتقد ان  
 لك الهاً يتصرك على من نقاتلهم فاذهب انت وهو لقتال هؤلاء  
 الجبارين فلما رأى سيدنا موسى تصليهم في الآباء وجهنهم عن القتال « قال  
 رب اني لا املك الا نفسي واخي » اي ان القوم عصوني وابوا ان يقدموا  
 على ما وعدتنا بالوصول اليه فلا املك الا نفسي ولا املك احداً غيري الا  
 اخي الذي لشدة طاعته لي كانه مملوك واما بقية القوم فقد عصوني ولا  
 وثوق لي بيوشع وكالب مع تظاهرها بالطاعة « فافرق بيننا وبين القوم  
 الفاسقين » بمعكمك فينا وفيهم وهل مع آبائهم هذا الالباء يدخلون الارض  
 المقدسة « قال فانها محرمة عليهم اربعين سنة يتيهون في الارض » اي انها  
 محرمة عليهم تحريم تعبد فلا يجوز لهم الرجوع الى اوطانهم حتى تنتهي هذه المدة  
 وهذا عقاب لما حصل منهم من التأخير عن قتال العدو لدخولهم اوطانهم فانهم  
 اذا كانوا يرون الارض المقدسة امامهم وما بينهم الانهر صغير جداً ثم انهم لا  
 يدخلونها ويتركون في مفازة لا نبات فيها كان ذلك من اشد انواع العذاب  
 وسهل الله تعالى الامر على موسى وهارون فلم يشعرا بما هم فيه كما لم يشعر سيدنا  
 ابراهيم بحرارة نار النمرود وهو فيها . ولما رأى سيدنا موسى ان الامر قد نفذ  
 وان دعاءه استجيب في قومه حزن عليهم لعله مقدار ما يقاسونه مدة الاربعين

سنة في قطعة ارض صغيرة فسلّاه الله تعالى بقوله « فلا تُس على القوم الفاسقين » اي لا تحزن عليهم فانهم فسقوا بعصيانهم امرك وهذه الآية تدل على انهم ما كفروا بعد ايمانهم بهوشى بل فسقوا بعصيانهم فقولهم اذهب انت وربك محمول على التهمك . واختلف الناس في موت موسى وهارون ان كان في التية او في غيره اما هارون فكناذ يقع اتفاقهم على موته في ارض التيه وهو الحق واما موسى فوقع الخلاف فيه فقال قزم مات في التيه ايضاً وقال آخرون انه عبر نهر الاردن بعد ذلك ومات ودفن بغر اريحا وقد اشتهر ذلك بين المسلمين وبني على قبره قبة عظيمة ومسجد جليل بينه وبين اريحا نحو ستة اميال ولكن اليهود لا تعترف بهذا بل تقول انه مات قبل ان يعبروا الاردن والسامرة يقولون انه رفع الى السماء وحجة اليهود قول التوراة في آخر الاصحاح الثلاث من سفر التثنية حكاية عن موسى « وتضرعت الى الرب في ذلك الوقت قائلاً يا سيدي الرب انت قد ابتدأت ترى عبدك عظمتك ويدك الشديدة (اي قدرتك) فانه اي اله في السماء وعلى الارض يعمل كاعمالك وكجبروتك دعني اعبر وارى الارض الجيدة التي - في عبر الاردن هذا الجبل الجيد ولبنان لكن الرب غضب عليّ بسببكم ولم يسمع لي (اي لم يستجب لي) بل قال لي الرب كفاك لا تعد تكلمني ايضاً في هذا الامر اصعد الى رأس الفسجة وارفع عينيك الى الغرب والشمال والجنوب والشرق وانظر بعينيك لكن لا تعبر هذا الاردن واما يوشع فاوصه وشدهه وشجعه لانه يعبر امام هذا الشعب وهو يقسم لهم الارض التي تراها فمكثنا في الجواء مقابل بيت فغور » فهذا نص على ان سيدنا موسى لا يدخل الارض

المقدسة ولا يمتنع ان يكون منعه من الدخول مدة التيه لا بعده فان التوراة تقول ان يوشع يقسم الارض المقدسة لهذا الشعب مع انها في الاصحاح الاول من التثنية نصت على عدم دخولهم فيها اذ قالت «وسمع الرب صوت كلامكم فسخط واقسم قائلاً لن يرى انسان من هؤلاء الناس من هذا الجبل الشرير الارض الجيدة التي اقسمت ان اعطيها لآبائكم ماعدا كالب بن يفته هو يراها وله اعطى الارض التي وطئها ولبنيه لانه قد اتبع الرب تماما» ثم قالت على لسان موسى «وعلى ايضا غضب الرب بسببكم قائلاً وانت ايضا لا تدخل الى هناك» فلعل المراد بالدخول دخول السكنى والاستقرار لا دخول العبور فان بين الاردن وقبر موسى نحو ثمانية اميال وقد وافقت التوراة القرآن فنصت قصة التيه كما نصها بلا خلاف يعتبر اذ قالت «في الاصحاح الاول من سفر التثنية ثم ارتحلنا من حوريب وسلكنا كل ذلك القفر العظيم المخوف الذي رأيتكم في طريق جبل الاموريين كما امرنا الرب الهنا وجئنا الى قادش برنيع فقلت لكم قد جئتم الى جبل الاموريين الذي اعطانا الرب الهنا انظر قد جعل الرب الهك الارض امامك اصعد تلك كما كلمك الرب اله آباءك لا تخف ولا ترتعب فنقدمكم الى جميعكم وقلتم دعنا نرسل رجلاً قد امنا بتجسسوا لنا الارض ويردوا الينا خبرا عن الطريق التي نصعد فيها والمدن التي نأتي اليها فحسن الكلام لدي فاخذت منكم اثني عشر رجلاً رجلاً واحداً من كل سبط فانصرفوا وصعدوا الى الجبل واتوا الى وادي اشكول وتجسسوه واخذوا في ايديهم من اثمار الارض ونزلوا به الينا وردوا لنا خبرا وقالوا جيدة هي الارض التي اعطانا الرب الهنا لكنكم لم تشاؤوا ان تصعدوا وعصيتم قول الرب الهكم

وقررتم في خيامكم وقلتم الرب بسبب بغضته لنا قد اخرجنا من ارض مصر  
ليدفعنا الى ايدي الاموريين لكي يهلكنا الى اين نحن صاعدون قد اذاب  
اخوتنا قلوبنا قائلين . شعب اعظم واطول منا . مدن عظيمة محصنة الى السماء  
وايضا قد رأينا بني عناق هناك فقلت لكم لا ترهبوا ولا تخافوا منهم . الرب  
الهكم السائر امامكم هو يحارب عنكم ( اي السائر امامكم ملكه ) حسب كل ما  
فعل معكم في مصر امام اعينكم وفي البرية حيث رايت كيف حملك الرب  
الهك كما يحمل الانسان ابنه في كل الطريق التي سلكتموها حتى جئتم الى  
هذا المكان ( اي انه رحيم به رحمة الاب لابنه فهو كناية عن شدة عنايته بهم  
اذ ذاك ) ولكن في هذا الامر لستم واثقين بالرب الهكم السائر امامكم في الطريق  
ليتمس لكم مكانا لنزولكم في نار لئلا ليريككم الطريق التي تسيرون فيها وفي  
سحاب نهار ان لم نحمل السائر على الملك كان الامر مشكلا اذ يصير الرب  
جاهلا بارضه فلا يعرف الجهات التي تناسب عبيده الا اذا مشي في الارض  
وتخير لهم مكانا وفي هذا من السخف وتجهيل الاله العليم ما لا يخفى فلذا حملنا  
كلما جاء من هذا القبيل على الملك لاستمالة ذلك على الاله ( المخالف للحوادث  
المنزه عن الحركة والسكون والبعد والقرب والذهاب والمجيء والتجيز والحلول  
جل شأنه وتعالى قدرته )

فمن هذا التقرير نعلم الاتفاق القرآن والتوراة على ما جاء في سيرة سيدنا  
موسى وتاريخه وانه بعد تلقيه التوراة مشتملة على قسمي العبادات والمعاملات  
قبض بقسم العبادات على زمام الدين وبقسم المعاملات على زمام الملك  
والسياسة واستوزر اخاه هارون واخذ من الاسباط نوابا يحضرون مجلس حكمه



وتعليمه فصارت حكومته دستورية وبقي الامر على ما قرره حتى توفاه الله تعالى وقد اوصى الى يوشع بالامر بعده بالمر التوراة فقام بالامر احسن قيام وفتح بلد الجبارين اريحاء وسهل طريق الوصول الى الارض المقدسة الى ان انقضى دوره وانقسمت العصبية الى قسمين ملكي وديني فصارت السياسة والملك في سبط يهوذا بن يعقوب والنبوة والدين في سبط لاوى بن يعقوب واستمروا على ذلك قرونا وهم ينقلبون بين خفض ورفع وقوة وضعف حسب الطواريء الزمنية الى ان خرج الملك من سبط يهوذا ودخل في يد طالوت من سبط بنيامين بانتخاب اشمويل بن بال احد انبيائهم عند قيامهم لمحاربة العمالة واسترجاعهم ما غلبوهم عليه من البلاد وما اخذوه من امتعتهم ومن اسروه من ابنائهم وابائهم ثم عاد الملك بعده الى داود بن يسي (يشا) بن عوبيد (عوفيد) بن بو عز بن سلمون بن نحشون بن عميناداب (عمينوذب) ابن ارام (رم) بن حصرون بن فارص (بارص) بن يهوذا بن يعقوب فجمع الجنود وحشد الجموع واتم فتح ما جاوره من البلاد الشامية والاطراف العربية الطورية وفي مدته تأيد ملك بني اسرائيل وقويت شوكتهم بمارتبه من الجنود وما بشه في التخوم من البعوث والسرايا ثم جاء بعده ولده سليمان فجمع جموع بني اسرائيل واخذ في مهاجمة التخوم حتى ألحق الشام كله بملكه ثم هاجم نصيبين واطراف العراق وبلاد العرب وزاد ملك بني اسرائيل بسطة بما غنمه من هذه البلاد وما فتحه من بلاد سورية التي اغنت بني اسرائيل بخيراتهما واخذ في تشييد قبور آبائه وبناء بيت المقدس فبنى معبد الخليل في حبرون فوق المغارة التي دفن الخليل وزوجته واسحق وزوجته ويعقوب

وزوجته وبني مسجدا صغيرا فوق مغارة يوسف الصديق اللاصقة بمغارة  
الخليل ولم يزل المسجد على بنائه الى اليوم ثم جمع الالوف المولفة لبناء بيت  
المقدس . وقيل . انه لما أمر ببناء بيت المقدس ظن ان الارض المقدسة من  
اورشليم الى حبرون ( هي الخليل الآن ) فآخذ يبني مسجدا في ارض حبرون  
على بعد ستة اميال من حبرون ( وهو مدفن يونس ابن متى الآن ) فنودي  
ان ليس هنا يبني البيت المقدس فعدل عن تلك الجهة واخذ يبني في طور زيتا  
الكائن في شرق بيت المقدس فنودي ان ليس يبني هنا البيت المقدس فسأل  
الله تعالى ان يجعل له علامة يعرف بها مكان ذلك المسجد فأرى نورا على لسان  
صخرة في ارض اورشليم ونودي ان تلك الصخرة هي وسط المسجد الحرام وكانت  
الصخرة في انف الجبل وتحت وادٍ منخفض ومن الصخرة الى منتهى المسجد من  
الشمال نحو ثلثائة متر كما ذكره صاحب كتاب الأنس الجليل فاستعصر  
العمال لقطع الاحجار وبني قناطر على سوارٍ عظيمة من الصخرة الى نحو ثلثائة  
متر من جنوبها ورفع تلك العقود حتى قربت من الصخرة ثم بني مسجده في  
الجنوب في قطعة جهة الغرب منه وترك بقية الارض حرما امام المسجد ولكنه  
سوره بسور عظيم وبني فوق الصخرة قبة . وهذه الصخرة عبارة عن لسان من  
الجبل يتصل به من جهة الشمال وبينه وبين الجهات الثلاث فراغ وتحت  
الصخرة مغار صغير فيه كان يتعبد داود ابوه وما قيل في الصخرة غير هذا فمن  
وضع القصاص فانهم يريدون ان يثبتوا قدرة الله تعالى بارتفاعها وعدم ارتكازها  
على شيء وفاتهم ان نسبتها الى الارض نسبة العدم الى الوجود ومع ذلك فان  
الارض موضوعة في فراغ تحيط به السماء ولا شيء ترتكز عليه سوى قوة

التجاذب التي خلقها الله تعالى بينها وبين الكواكب وكذلك الافلاك يحيط بعضها ببعض وتدور في فراغ على غير قطب يعملها فكيف عسى الناس عن هذه الاجرام العظيمة ووضعها على غير مرتكز ورفعها على غير عمد واخذوا ينظرون في قطعة حجر لا تزيد عن خمسة امتار في مثلها وكأنه سهل عليهم فهم وجود كوكب الشمس الهائل في مركزه ودورته العجيبة ودور الكواكب حوله وصعب عليهم فهم التصاق هذا اللسان بجبهة وبقائه على تلك الهيئة « ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس وما انزل الله من السماء من ماء فأحيا به الارض بعد موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والارض لآيات لقوم يعقلون

وفي سليمان وابيه داود وابنه رجبم وابن ابنه آفيا وابنه اسا اجتمعت رئاسة النبوة والملك فكان كل منهم قابضا على السيامتين النبوية والملكية كما كانت الحال في عهد سيدنا موسى وقد بنى سليمان تلك المباني العظيمة ونقشها بالتمائيل الجميلة واستعمل في ذلك مئات الوف من الناس خصوصا وهو يبني في جبال جبرية يأتيها بالصخور من جهات بعيدة ومقاطع منخطة عن محل البناء مع ضعف آلات القطع وجر الاثقال اذ ذاك فبناؤه يدل على انه استعمل سلطة قوية وبطشا عظيما حتى وقعت سطوته وشدته من الناس الى حيث يحشدون الوفا من اقطار بعيدة ويشغلون في اعمال شاقة السنين الطويلة مع كونهم في اراضي جبلية لا خصب فيها ولا ماء الا ما يجمعونه من الامطار مع شدة بردها وكثرة ثلوجها ولا تقوم امة بمثل هذه

الاعمال القاسية الا اذا قيدت بيد السلطة القوية والسطوة النافذة ولذا يعبر  
المسيحيون والاسرائيليون عن سليمان بالملك لاحكامه السياسة واخضاعه هذه  
الامم مع كون مدته كانت مدة سلم بخلاف مدة ابيه فانها كانت مدة حروب  
فحق له ان يقول وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي فانه لم يأت بعده  
من بني اسرائيل من ضبط الملك مثله ولا من نزل عنه درجة . وقد اشتغل  
بالالهيات والحكميات وتصدى لتعليمها بنفسه فتعلم له خلق كثير ونبع على  
يديه حكما اجلاء وفلاسفة اذ كيا . ولم يحجر على هذه العلوم بل علمها المستحقين  
وظالبيها من يهود وروم وكنعانيين وغيرهم فانتشر علم الحكمة في الاقطار  
وتوسع الناس فيه باختلاف الافهام واعتنى به الروم اعتناء فاق اعتناء من  
سبقهم ومنعوه من السفلة وجعلوه من خصائص البيوت الرفيعة ماعدا فن  
الطب فانه اشرفه جعلوه من خصائص بيت الملك فلا يعلمونه الا لسلالة  
الملوك وهذا اشدة حرصهم على اعزاز العلم وتعظيمه . وفي مدة حكم سليمان  
بلغت مملكة فلسطين غايتها علما ومدنية وقوة وبعد انقضاء دوره عادت  
الاسباط الى التعزب ودعوى الاختصاص ووقع بينهم التخاذل والتنافر  
فاختلفت كلمتهم وتوزعت اهواؤهم حول الدعاة والمرشحين للمناصب العالية  
والمتمتين بالانساب الشريفة فكان ذلك تهيدا للكلدانيين الذين كانوا لهم  
بالمرصاد ينتظرون هذا الاختلاف والاختلال ليجملوا عليهم حملة تهديد  
وتشريد فلما تمكن التخاذل منهم وانحاز كل فريق الى رئيس معين سهل على  
الكلدانيين اثلاعهم فهاجموا فلسطين وحملوا عليها حملة قوية ولم يكن هناك قوة  
مجموعة ولا عضوية ملتزمة فبددوا تلك المملكة العظيمة وقتلوا الرؤساء والعظماء

وساقوا الابناء والنساء سبياً واستعمادهم في الاعمال الحقيرة وتركوا الارض المقدسة خربة لا ساكن فيها ثم اطلق سراحهم بعد ذلك فعادوا الى الارض المقدسة وقد انقسموا الى ثلاثة اقسام سامرة وهم الذين قالوا لا نعمل الا باسفار موسى الخمسة فان ما عداها من وضع الغيز وما هو الا تاريخ من التواريخ لم ينزل الله تعالى منه شيئاً على موسى فلا ينبغي ان نعبد بما هو من قسم التاريخ وقرابين وموسوية وهذا يقولان باسفار موسى وغيرها ولكنها اختلفا في التامود واحكامه ثم ان السامرة قالوا ان بيت المقدس هو جبل نابلس المسمى غيبال وهو الذي افتدى فيه ابراهيم اسحق واسماعيل وقرب فيه آدم قربانه وهو قبلة كل اسرائيلي واليه حجه وعليه يعمل العيد والقسمان قالوا ان بيت المقدس هو ارض اورشليم ونابلس خارجة عن حدوده ومسجد سليمان هو البناء الكائن في غرب جبل الزيتون (طور زيتا) وبهذا الاختلاف وقع القتال بين السامرة وبقية الاقسام واستمر سنين حتى ان الموسوية لم يتمكنوا من بناء سور اورشليم الا باستعمال السلاح دفاعاً عن الفعلة والصناع مدة البناء ثم اختص السامرة بسكنى نابلس وجبالها الى سبسطية وفيها كان كرسي ملكهم ولهم حروب متواصلة مع اليهود والفنيقيين ليس هذا محل ذكرها . ثم عادت سطوة الاحبار والانبياء بعد ذلك وكثر الاختلاف والمغالبة على الملك والدين وظهر كثير من المرشخين للملك بمصبيات اسسوها وجمع الفوها فانحلت عرى قواهم التأسيسية والتعريكية واخذ الملك في الانحطاط وامتلات القلوب بالاحقاد والاضغان وقضوا على ذلك قرونا وهم بين قائم وقاعد وحرب وسلم حتى صارت البيوت والانحاذ في حكم القبائل المستقلة وقد رأى الكلدانيون

وعورة الطريق وجذب تلك الاراضي وصعوبة سكنها فاعرضوا عن محاربتهم  
والحاقهم بمملكتهم البابلية وتركوهم في هرج ومرج يقطع بعضهم بعضا وبيننا هم  
في هذا التخاذل والتغالب وتوزيع الكلمة والاهواء اشرقت عليهم الانوار  
اليسوية آتية من بطن مريم ابنة عمران بن ما ثان بن عازار بن ابي بور الى  
آخر نسب سيدنا عيسى المتصل بدادود المنتهي الى يعقوب بن اسحق بن  
ابراهيم فهو اسراييلي العصبية من جهة امه

غ ١٦٠

انك ستلخص امر المسيح هنا كما لخصت امر موسى ونحن وانتم على خلاف  
في شأنه فعلى اي الاعتقادين تمشي ثم لا بد لك من تحقيق شأن مريم على  
اعتقادكم فاني احب الوقوف على ذلك لا قابل بين ما اسمه منك وبين ما  
نسبته من قسوسنا مما ينسبونه اليكم فان الانسان لا ينبغي له ان يقطع بشي  
الابعد سماعه من اهله فان الناقل قد يحرف الكلم وقد يغير الموضوع لغرض من  
اغراضه فكثيرا ما سمعت امورا قيحة عن المسلمين تنفر منها الطباع وعند ما  
طفت الممالك الاسلامية وخالطت اهلها السنين الطويلة وعاشت الاعراب  
الرحل في الاودية لم اجد شيئا مما سمعته وانا في بلادني فعلمت ان ذلك من  
سياسة الروحانيين ليصرفوا القلوب عن محبتكم ويلقوا العداوة بيننا وبينكم  
ويقبحوا البنا ما انتم عليه من الاعتقاد خوفا من ميل النفوس اليكم او البعث  
في دينكم الذي ربما اجر الباحث الى الاسلام اذا استحسنه فان الفكر اذا اطلق  
وازدحم فيه المعاني وتشعبت امامه الادلة والبراهين ربما عدل عما تربي  
عليه لانه اخذه باحتكاك افكاره في افكار غيره كما هو شأن العامة الآخذين

دينهم بلا بحث ولا استدلال ولكن هذه التمهيدات لا تمنع ارباب الافكار الذين رسخت اقدامهم في الدين ان يحشوا في دين الغير للوقوف على حقائق الاشياء . وبما دلني على ان الحاصل من القسوس من باب التنفير وجود الملايين الكثيرة من النصارى واليهود في بلاد المسلمين وامتزاجهم بهم في السكنى والاسواق والمعاملات والتسوية بينهم في الاحكام حتى كان الفارق الديني غير موجود بينهم على انهم ربما فضلوا المسلم الشرقي على المسيحي الغربي للارتباط الحاصل بينهم ولما يعلمونه من سعي اوربا خلف الثروة لا تبالي افقرت مسلماً او مسيحياً شرقياً وما تشاغل في الشرق بعلة حماية المسيحي الشرقي الا من باب الحيلة والتلطف في الوسائل والا فان المسلم والمسيحي عند الاستيلاء عليها سواء . وكثيراً ما تذكرت مع اقباط مصر فيما بينهم وبين المسلمين من الروابط والعلاقات فما سمعت منهم الامدحاً وثناءً وتفضيلاً للمسلم على المسيحي الاوروي فاذا سألتهم عن العلة قالوا مضت علينا القرون الكثيرة ونحن على احسن ما يكون معهم من المعاملة والمعاملة وقد شاركناهم في معظم اعمال الحكومة وامتلاك الاطيان والعقار ولم يتعد احد علينا حتى انه ربما وجد في البلد واحد منا وقد بعدت عنه امثاله فلا يتعرض له احد بسوء بل ربما كان محترماً أكثر مما يكون بين اخوانه الاقباط فاذا تكلمت معهم عن اوربا واتحادها معهم في الدين وضرورة الالتجاء اليها نفروا مني وقالوا ان اهالي اوربا جنس يغايرنا لغة وطبعاً وعادة ولهم شغف بحب الاستبداد على الامم الشرقية وتحويل ثروتهم الى بلادهم فهم يحقرون كني شرقي ويرونه ملحقاً بالبهيم سواء كان مسلماً او مسيحياً وبهذا نرى ان

وجودنا مع المسلمين وخضوعنا للسلطة الاسلامية احفظ لحقوقنا واموالنا  
 وادعى لراحتنا فاننا قد جربناهم وجربهم آباؤنا واجدادنا فلم نجد الا لينا  
 وحسن معايشة وان قيل اننا في بعض الازمان الناشئ من الظلم فان ذلك  
 كان عاما فينا وفي المسلمين من الولاة الظلمة . ولم اجد ميالا لاوروبا الا  
 افرادا قليلين جدا وكذلك عند ما سألت الارمن لم أر منهم الا حبهم للمسلمين  
 ولم اسمع منهم الا الثناء عليهم والخط على بعض رجال منهم استخدمتهم روسيا  
 وانكسرت لبث الفتن وايقار الصدور لمصلحتها الملكية لا للجامعة الدينية وكذلك  
 نصارى الشام الذين لم يدخلوا مدارس الاجانب فانهم على وفاق تام بينهم  
 وبين المسلمين وما يحدث بينهم الشعب والفتن الا اضلاع الدول المتخذون  
 منهم ولو تركوا وشأنهم ما تألم واحد من شئ لما يراه من التساوي والامن  
 على النفس والعرض والمال وكذلك كل ارض شرقية فيها مسيحيون فانهم  
 لا يحركهم للفئة الا دسائسنا معاشر الاوروبيين فلماذا تيقنت ان عبارة القسوس  
 غير صحيحة ولكني احب الوقوف على الاعتقاد الصحيح عندكم فهاته بالايجاز  
 فانه غير اجنبي مما نحن فيه

ش

نحن في هذا الباب لانعتمد على مؤرخ ولا حكاية قاص بل نرجع الى  
 القرآن العزيز فان كل ما تعرض له القرآن من الاخبار والقصص ناخذ به بالتسليم  
 والقبول لاعتقادنا الجازم ان القرآن كلام الله تعالى فلا نزيد عليه شيئا  
 ولا ننقص منه شيئا وكل قول خالف القرآن لانقبله ولا نعول عليه وبهذا  
 تراني مقيدا لا يمكنني ان اجاريك فيما تعتقده نفاقا او تزلفا ولا يمكنني ان



انقول على الله تعالى ما لم يقله فاسمع القصة على ما جاءنا بها القرآن ولا تكلفني  
البحث فيما تخالفني فيه من العقائد والاعتقادات فان كلامنا سيعرض على  
اناس مختلفي الدين فانا اقول ما عندي وانت تقول ما عندك ولولا الزامك ما  
فتحت هذا الباب . حاصل قصة مريم وابنها عليه السلام ان الله تعالى يقول انبياءه محمد  
صلي الله تعالى عليه وسلم اذكر « اذ قالت امرأة عمران » هي حنة بنت فاقوذ  
زوجة عمران بن ماثان وكان معاصرا لذكر يا بن اذن وزوجه ابنته ايشاع  
اخت مريم وذلك انها اشتافت الى الولد فقالت اللهم ان لك علي نذرا ان  
رزقتني ولدا ان اتصدق به على بيت المقدس وكان نذر مثل ذلك جائزا في  
شرع بني اسرائيل ولا يجوز في شرعنا وسألت الولد لان النساء لا تصلح  
لخدمة البيت لما يصيبها من الحيض والاذى وما في وجودهن في اما كن  
العبادة من الفتنة فلما حملت قالت « رب اني نذرت لك ما في بطني محررا »  
اي اني حررت اليك ما في بطني ذكرًا كان او انثى فانها لا تعلم ما هو فهو  
خالص لخدمتك ليكون من سدة بيتك « فتقبل مني » فاني لا اريد الا  
رضاك « انك انت السميع » لتفرعي ودعائي وتدائي « المليم » بما في ضميري  
وقلبي ونيتي اذ لا يعلم ما في السرائر الا انت ولحكك « فلما وضعتها » رأتها  
انثى وكان نذرهم انما يقع على الذكر « قالت رب اني وضعتها انثى » فاخاف  
ان لا تقبل في الخدمة وترد علي بعد ان نذرتها وهي في بطني ولم تقل ذلك  
تجهيلاً لله تعالى بل على سبيل الاعتذار بدليل قوله تعالى « والله اعلم بما وضعت »  
فانه هو الذي كونها وخلقها وجعلها انثى فهو اعلم بها قبل ان تخلق « وليس الذكر  
كالا انثى » فان الذكر يستمر على الخدمة لقوته وشده وصبره على الاعمال

الشفقة ولا يلحقه عيب في الخدمة والاختلاط بالناس ولا يتهم بخلاطته الرجال  
والانثى بخلاف ذلك ولكن الذكر كان مطلوباً وهذه الانثى هي موهوبتك  
وليس ما اطلبه كالذي تنبهه وقبل ولادتها توفي والدها عمران ولذلك سميتها  
امها وقالت «واني سميتها مريم» لتكون عابدة خادمة لله تعالى «واني اعيزها  
بك وذريتها من الشيطان الرجيم» وذلك انهما لم ترزق ولداً وجاءتها هذه البنت  
تضرعت الى الله تعالى في حفظها من الشيطان الرجيم وجعلها من الصالحات  
القائيات «فتقبلها ربها بقبول حسن» بان عصمها وعصم ولدها من مس الشيطان  
ونزغته ولما وضعتها لفتها في خرقة وحملتها الى المسجد ووضعتها بين ايدي  
الرهبان ابناء هارون وقالت لهم خذوا هذه النذيرة فتنافسوا فيها لتكونها بنت  
امامهم عمران وكان بنوماثان رؤس بني اسرائيل واحبارهم فقال لهم زكريا  
انا احق بها منكم فان عندي خالتها فقالوا لا نسلم فيها حتى نفتقر فجاؤا الى  
نهر فالقوا فيه اقلامهم التي يكتبون بها الوحي وانفقوا على ان من يرتفع قلمه  
هو كفيلهم فرسبت اقلامهم وارثع قلم زكريا ثم اعادوا الاقتراع مرة ثانية  
وثالثة وفي كل مرة ترسب اقلامهم ويطفئ قلم زكريا فرجعوا عنها «وكفلها  
زكريا» اي تكفل بها بعد فطامها وجعلها في مكان خاص لتربيتها فيه وعبادتها  
(كلما دخل عليها زكريا المحراب) وهو المكان المرتفع وكان زكريا قد بنى لها  
غرفة في المسجد وجعل بابها في وسطه لا يصعد اليه انسان الا بسلم صيانه لها  
وكان اذا خرج اغلق عليها الابواب (وجد عندها رزقاً) وكان دعا لها قبل  
ذلك بان يبعث الله لها رزقاً يقوم بها فكان كلما رأى شيئاً عندها سألها و(قال  
يا مريم اني لك هذا) اي من اين لك هذا خشية ان يكون جاءها به احد

(قالت هو من عند الله) فعند ذلك يطعن ويعلم ان ذلك اجابة دعائه الذي دعاه لما وعند ما تمت صفاتها الكمالية (قالت الملائكة) والمراد بالملائكة هنا جبريل وانما جمع تعظيماً لشأنه واعظاما للامر القادم به «يا مريم ان الله اصطفاك» فظهر عليك أموراً حسنة خارقة للعادة وقد كفاك امر معيشتك فكانت تأتيك بلا كلفة ولا تعب «وطهرتك» فعصمتك من المعصية والكفر وحفظك من مسيس الرجال وانت بينهم وحسن اخلاقك فلم تصدر عنك الافعال الذميمة والعادات القبيحة (واصطفاك على نساء العالمين) المعاصرين لك فلم توجد في عصرك انثى تساويك في ذلك . ولم يلزم من تكليم الملك لها نبوتها عندنا فان النبي لا يكون الا رجلاً بدليل قوله تعالى (وما ارسلنا قبلك الا رجالاً نوحى اليهم) وانما نعد ما حصل لها كرامة اكرمها الله تعالى بها كما يكرم احد اوليائه بما يشاء اما كيفية خلق ولدها فقد عرفناه من آيتين قرآنيتين وكل منهما تخبرنا ان الله تعالى قال له كن فكان غاية الامر انه جاء من طريق غير معتاد في التولد ولكن ذلك لا يقدر فيه ولا يقف في فهمه الا غيبي او معاند . فان الشرعيين لا يكلفون انفسهم بالدليل على مانص عليه الا لله الحكيم لا عنقادهم انه قادر على كل الممكنات فيعتقدون ان الله تعالى كما خلق آدم من غير اب ولا ام خلق سيدنا عيسى من ام بلا أب لكونه ممكناً . والفلاسفة قالوا ان بدن الانسان انما استمد لقبول النفس الناطقة التي تدبر بواسطة حصول المزاج المخصوص في ذلك البدن . وذلك المزاج انما جعل لامتزاج العناصر على قدر معين في مدة معينة فحصول اجزاء العناصر على ذلك القدر الذي يناسب البدن غير ممتنع وامتزاجها غير ممتنع فامتزاجها

يكون عند حدوث الديفية المزاجية واجباً وعند حدوث الكيفية المزاجية يكون تعلق النفس بذلك البدن واجباً فثبت ان حدوث الانسان على سبيل التولد مقول ممكن واذا كان الامر كذلك فحدوث الانسان لا عن الأب اولى بالجواز والا مكان . ثم اننا نشاهد حدوث كثير من الحيوانات على سبيل التولد بواسطة التعفين وانفاق النسب ومرور الزمن الكافي لتعلق الحيوانات كما يرى في تخليق الفار والذباب والعقارب وغيرها واذا كان كذلك فتولد الولد لا عن الأب اولى ان لا يكون متمتعاً . ولهذين الطريقتين الشرعي والفلسفي قطعنا بان سيدنا عيسى ولد من امه بلا واسطة اب ونزها امه البتول عن كل ما يرميها به الاعداء فان اعتقاد الفحش فيها كفر صريح عندنا لان الله تعالى برأها من كل عيب فقال في الآية الأولى « يا مريم ان الله يبشرك بكلمة منه اسميه المسيح عيسى بن مريم وجيها في الدنيا والآخرة ومن المقربين » فاثبت ان البشارة امت لمريم من الله تعالى على لسان الملائكة بغلام يكون بكلمة الله تعالى وخصه بالكلمة هنا مع ان كل شيء لا يكون الا بكلمة الله سكن لانه خلق غريب في مجيئه من غير طريق التولد المعتاد فهو كائن بكلمة مبتدأة من الله تعالى وبهذا نعلم ان من هنا ابتدائية لا تبعيضية ونسبه اليها لتعلم انه عبد كائن بغير اب ولكن له ام تناسبه وتساويه في الماهية واخبر انه يكون وجيها في الدنيا مقبولا عند من يؤمن به في وقته معدوداً من المرسلين الذين هم اوجه وجهاء الخلق ووجيهاً كذلك في الآخرة اذ يأتي مع المرسلين بين يدي الله تعالى مسئولاً مثلهم فيكون آمناً كبقية اخوانه الانبياء عليهم الصلاة والسلام وانه من المقربين عند الله تعالى لكونه ممن اصطفاهم

على العالمين . ولا شك ان البشارة بمثل هذا الكلام سارة مفرحة ثم زادها  
نفرهما بقوله (ويكلم الناس في المهد وكهلا ومن الصالحين) اخبرها انها ستحمل  
به ويتهمها بنو اسرائيل بما هي منه بريئة فينطق الله تعالى ولدها اظهاراً لبراءتها  
وهو في مهد رضاعه ثم اذا كبر وصار شاباً كالم الناس كهلاً بما يوحىه اليه رب  
العالمين وانه من الصالحين الذين لا يفترون السيئات ولا يميلون الى الشهوات فلما  
سمعت هذه البشارة من الملك ونظرت الى العادة فوجدت التواء حاصلًا بازواج  
الذكر والانثى (قالت رب اننى يكون لي ولد ولم يمسسني بشر) اي انك تعلم اني  
بكر ما تزوجت ولست بغياً حتى يحصل التنقيح من الرجال فيحصل الحمل فكيف  
يكون ولدي بعد تبلي وبعدى عن الرجال (قال كذلك الله يخلق ما يشاء اذا قضى امراً  
فانما يقول له كن فيكون) اي انت ترين الامر بعيد الحصول ولكن الله تعالى  
لا يتقيد بعادة ولا تحكم عليه طبيعة ولا تعاوقه الموانع الصناعية والقوانين  
الكونية بل هو فاعل مختار يخلق ما يشاء على اي كيفية شاء من غير ان يعانى  
تعباً او يرى معارضاً او مانعاً فانه شأنه اذا قضى امراً من الامور الاعتيادية  
او الخارقة للعادة فانما يقول له كن فيكون فاخبرها ان كل كائن انما يكون  
بكلمة الله تعالى ولذا بشرها بكلمة تكون منه يتكون بسببها ولدها كما تتكون  
اوائل الكائنات فاننا اذا رجعنا بكل جنس القهقري رأينا لكل كائن مبداً  
كان مادة له وهذا المبدأ لم يكن قبله شيء يتكون منه وانما كونه الله تعالى  
وابرز من العدم الى الوجود بتقديره وقوله كن فاستوى عنده الامر العادي  
والخارق للعادة لان قدرته مستوية بالنسبة الى جميع الكائنات . ثم زادها  
تشويقاً للولد بوصف يبعث فيها التشوف له فقال « ويعلمه الكتاب » اي

الكتابة فلا يكون امياً « والحكمة » اي العلوم التهذيبية ليخرج على خلق  
حسن محلي بالكلمات « والتوراة والانجيل » ونعلمه . توراة موسى فلا يفخر  
عليه بنو اسرائيل بشي . وليكون مجيئه متمماً لها ونعلمه الانجيل اي الذي سيوحى  
اليه على لسان جبريل كما اوحى التوراة الى موسى ثم زاد البشارة بما يجعلها  
تهميم في طلب ما وعدها الله تعالى به فقال « ورسولاً الى بني اسرائيل » وسابعه  
رسولاً الى بني اسرائيل كما بعثت موسى وهارون فيخبرهم ( اي قد جئتمكم  
بآية من ربكم ) اي بآية بعد آية من احيله الموتى ومداواة الائمة والابرض  
والاخبار عما يأكلون ويشربون ويفعلون في بيوتهم وبهذه البشارة العظيمة  
حصل عندها الشوق وانتست ووطنت نفسها على ما سيحصل لها ولذلك  
قال الفلاسفة ان التخيلات الذهنية كثيراً ما تكون اسباباً لحدوث الحوادث  
الكثيرة . أليس ان تصور الماني يوجب حصول كيفية الغضب ويوجب  
حصول السخونة الشديدة في البدن . أليس اللوح الطويل اذا كان موضوعاً  
على الارض قدّر الانسان على المشي عليه ولو جعل كالقنطرة على وهدة لم  
يقدر على المشي عليه بل كلما مشى عليه يسقط وما ذاك الا ان تصور  
السقوط يوجب حصول السقوط وقد ذكروا في كتب الفلاسفة امثلة كثيرة  
لهذا الباب وجعلوها كالأصل في بيان جواز المعجزات والكرامات فما المانع  
من ان يقال انه لما تخيلت صورته عليه السلام كفى ذلك في علوق الولد  
في راحته . وهذا يقولونه على سبيل التصور والجواز والا فانت لا نعتقد الا  
قول الله تعالى وقد اخبرنا انه اذا اراد شيئاً قال له كن فيكون وجدت الوسائط  
او عدت ولا تضطر للقول بتخيلاتنا الذهنية بعد اعتقادنا ان الله فاعل

واذا اعتقدنا انه تعالى فاعل مختار وان هذه الاكوان منشأته وخلقه علمنا انه قادر على خلق عيسى بلا واسطة اب كما قال تعالى « ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون » اي ان صفة عيسى عند الله في تكوينه بغير اب كصفة آدم اذ خلقه وسواء من الظين والظين ليس فيه قوة قيامه بشراً سويًا كما ان ماء الام ليس كافيًا في تكوين الجنين من غير الانفعال بماء الرجل فكما ان آدم لم تنبعث فيه الروح الا بكلمة الله تعالى التي هي كن فكذلك عيسى تم تكوينه وانبعث الروح فيه بقوله تعالى كن وقال في آية أخرى « انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه » فاخبرانه رسول من الرسل لينع الناس من الغلو فيه بما يخرجهم عن الحقيقة الانسانية ثم اخبرانه كونه بكلمة منه وانه انما قام جسداً متحركاً بروح منبعث فيه من جانب الحق سبحانه وتعالى . وهناك آية أخرى ساق فيها قصة السيدة مريم وابنها ووقية اليهود فيها وتبرئة الله تعالى لها وتنزيهاها عما رموها به وبايرادها تتم قصتها ويعلم اعتقادنا الجازم فيها وفي ابنها ثم تأتي على قصته مع بني اسرائيل بعد ذلك قال تعالى « واذكر » يا محمد لاهل الكتاب وغيرهم « في الكتاب مريم » اي قصتها ليقف الناس على حقيقة امرها « اذ انتبذت من اهلها مكاناً شرقياً » اي تباعدت وانفردت عن اهلها المقيمين معها واقامت في مكان شرقي البيت « فاتخذت من دونهم حجاباً » اي فحشرت بينها وبينهم ستراً وذلك لان الخائض في شريعة اليهود تعزل الناس وتتولى امرها بنفسها ولا يقرب منها احد والسيدة مريم كانت تعبد الله تعالى في محرابها وهي صغيرة فلما بلغت وجاءها الحيض اعتزلت مكان

العبادة واتخذت لها جهة نقيم فيها حتى تنتهي مدة الحيض فتظهر وتعود لمعراياها  
« فارسلنا اليها روحنا فتمثل لها بشراً سوياً » بعد ان طهرت من حيضها  
ارسلنا اليها رسولنا الروحي الذي هو جبريل فتمثل لها في صورة بشرية  
لتأنس به ولا تنزعج منه لانها لا تطيق رؤية الملك على صورته النورية  
التي خلق بها لعدم تعودها على رؤية غير البشر . انما قلنا ان الروح هنا هو  
جبريل لان القرآن عندنا يفسر بعضه بعضاً وقد قال الله تعالى خطاباً لنبيينا  
صلى الله تعالى عليه وسلم « نزل به الروح الامين على قلبك » فلولم نقل انه  
جبريل لكان الروح الذي قام به جسد عيسى هو عين الروح الذي قام به  
جسد محمد او مثله وهو منقوض عجيء سيدنا محمد من ابوين كبقية من  
اكتشفتهم النواصيت فلماذا قلنا انه جبريل ولا ينافي ذلك قوله وروح منه في  
آية أخرى فقد جاء مثلها في جانب سيدنا آدم اذ قال تعالى خطاباً للملائكة  
« فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين » فالروح المنفوخ من  
الله تعالى في آدم وعيسى هو النفس الناطقة لان الانسان مركب من جسد  
ونفس والجسد مولد من الماء المتولد من الاخلاط التي لا بد في حصول  
التسوية بينها وبين الاركان من رعاية مقدار مخصوص لكل واحد  
منها ومن رعاية كيفية امتزاجها وتركباتها ومن رعاية المدة التي في  
مثلها حصل المزاج الذي لاجله يحصل الاستعداد لقبول النفس  
الناطقة . وهناك فرقة حلوية نقول ان من للتبعيض وهذا يؤهم  
ان الروح جزء من اجزاء الاله وهذا لا نقول به ولا نجوزه لان  
كل ماله جزء وكل فهو مركب ممكن الوجود لذاته وكل ممكن الوجود



لذاته حادث فتكون اجزاء الاله حادثه فيكون مركبه حادثا فيحتاج الى محدث  
وكل محتاج الى محدث فهو مخلوق . والروح الذي تمثل للسيدة مريم في  
صورة بشرية هو الروح الذي نزل بالقرآن على قلب سيدنا محمد صلى الله  
تعالى عليه وسلم وهو جبريل . وهناك فريق من الناس يقول لو جاز ان يظهر الملك  
في صورة انسان معين فحينئذ لا يمكننا القطع بان هذا الشخص الذي اراه الآن  
هو زيد الذي رأيت به بالأمس لاحتمال ان الملك تمثل في صورته . ونحن نقول  
له من اعترف بافتقار العالم الى الصانع المختار فقد قطع بكونه تعالى قادراً على  
ان يخلق شخصاً آخر مثل فلان في خلقه وتخطيطه واذا جوزنا ذلك فقد  
لزم الشك في ان فلاناً المشاهد الآن هو الذي شاهدناه بالأمس ام لا .  
وكذلك من ينكر الصانع المختار ويسند الحوادث الى اتصالات الكواكب  
وتشكلات الفلك او الطبيعيات يلزمه تجويز حصول اتصال غريب في  
الافلاك يقتضي حدوث شخص مثل زيد في كل الامور فيكون التجويز  
لازماً على كل من الاقوال وهذه سفسطة وتعييز للفاعل المختار جل شأنه .  
ثم قالوا انه جاء في الاخبار ان جبريل شخص عظيم جداً فكيف صار بدنه  
في مقدار جثة الانسان هل كان ذلك بان تساقطت اجزاؤه وتفرقت بنيته  
فحينئذ لا يبقى جبريل او بان تداخلت اجزاؤه وذلك يوجب تداخل  
الاجزاء وهو محال . فقلنا بعد اعتبار جبريل روحانياً فلا استبعاد في ان  
يتدرع تارة بالهيكل العظيم ومرة بالهيكل الصغير . واذا اعتبرناه جسمانياً  
قطعنا بان خالقه على تلك الصورة العظيمة قادر على تصغيره وتكبيره فاصل  
التجويز قائم في العقل فلا يمنعنا وانما عرف فساد من طريق السمع وما جوز

العقل لا تدفعه هذه التخييلات الفاسدة التي تلزم كل انسان ان يشك في نفسه اهو الذي كان بالامس او في اللحظة الماضية ام غيره وقد اخذ فريق من ضعفاء العقول بهذه الاوهام وجعلوها مذهباً لهم مع وضوح فساده لضعف الناس تصوراً وتعقلاً . فلما رأت السيدة مريم جبريل في الصورة البشرية « قالت اني اعوذ بالرحمن منك ان كنت نقياً » اي ان كان يرجى منك ان اتقي الله تعالى ويحصل ذلك بالاستعاذة به فاني عاثدة به منك لانها علمت انه لا تؤثر الاستعاذة الا في التقي فلما قالت له ذلك « قال انسا انا رسول ربك لأهب لك غلاماً زكياً » فلما قال لها انا رسول ربك علمت انه غير فاجر ولا يريد بها سوءاً وتيقنت انه ملك من الملائكة الذين كان يخبرها عنهم زكرياء فانست وزال ما بها من الخوف وعلمت ان دخول مثله عليها في خلوتها لا يؤدي الى سوء ولا يمنع منه مانع . وقوله لاهب لك غلاماً نسب الهبة لنفسه لكون الامر جرى على يده ولكونه هو الذي نفخ في جيبها . وهنا سألتنا سائل فقال لم لم تقولوا ان جبريل هو الذي كَوّن عيسى بنفخه في جيب مريم وما الدليل على انه لا يقدر على تركيب الاجزاء وخلق الحياة والعقل والنطق فيها . فقلنا ان جبريل جسم والجسم لا يقدر على هذه الاشياء اما انه جسم فلاّنه محدث وكل محدث اما متميز او قائم بالتميز . واما ان الجسم لا يقدر على هذه الاشياء فلاّنه لو قدر جسم على ذلك لقدر عليه كل جسم لان الاجسام متماثلة . فقال لا نسلم ان كل محدث اما متميز او قائم به بل هناك موجودات قائمة بانفسها لا متميزة ولا قائمة بالتميز ولا يلزم من ذلك كونها امثالا لذات الله تعالى لان الاشتراك في الصفات الثبوتية لا يقتضي

التماثل فكيف في الصفات السلبية سلمنا كونه جسماً فلم قلتم الجسم لا يقدر عليه قوله الاجسام متماثلة قلنا نعني به انها متماثلة في كونها حاصلة في الاحياز ذاهبة في الجهات او نعني بها انها متماثلة في تمام ماهيتها والاول مسلم لكن حصولها في الاحياز صفات لتلك الذوات والاشتراك في الصفات لا يوجب الاشتراك في ماهيات الموصوفات سلمنا ان الاجسام متماثلة فلم لا يجوز ان يقال ان الله تعالى خص بعضها بهذه القدرة دون البعض على ان قولنا ان الاجسام متماثلة في كونها حاصلة في الاحياز او في تمام الماهية انما ذلك في المجهول المصنوع وذات الحق سبحانه وتعالى خارجة عن سلسلة الممكنات ويكفي في الرد كون الموجودات القائمة بنفسها مجعولة ممكنة لا قديمة واجبة لذاتها وبهذا نتحقق عجز جبريل عن خلق ذرة او شعرة في جسد فضلاً عن تكوين انسان كامل الشكل والصفات على انه لا يمكنه ان يحرك شيئاً من جسمه الا بقدرة الله تعالى وخلقه تلك الحركة فيه فانه عبد مصنوع ولذا قال لأهب لك غلاماً زكياً اي طاهراً من الذنوب منزهاً عن العيوب بنمو كما ينمو الزرع لظمارته وعناية الله تعالى به فلما سمعت منه اسم الغلام وهي تعلم انها بكر لم يقربها بشروق الكلام عندها موقع الغرابة والبعد «وقالت اني يكون لي غلام ولم يمسنني بشر ولم اك بغياً» اي ان طريق الولادة في العادة حصول الولد من مباذعة الرجل للمرأة وانا لم يمسنني بشر بطريق الزوج حتى احمل منه واجبي بهذا الغلام الذي بشرتني به ولست بغيا اي فاجرة امكن الغير مني فآتي منه بهذا الغلام ولا طريق للحمل عادة الا بافتراش الزوج للمرأة او تمكينها الغير سفاحاً فكيف مع عدم اتصافي باحد الوصفين احمل وآتي بغلام زكي وهو تخيل عقلاً.

فان العادة اذا تمكنت واستمرت صارت في حكم الطبع وجوزت للعقل انكار ما خالفها وهي تعلم انها ما جاءت الا من هذا الطريق وكل من تراه من الانسان والحيوان لا يجي الا من هذا الطريق فلذا انكرت عليه خبره انكار غافلة تصب ان تستوثق من مخبرها ببيان طريق التكوين لا انها انكرت قدرة الله تعالى بهذا الاستفهام فلما سمع منها ذلك «قال كذلك قال ربك هو علي هين» اي ان ربك يقول هذا الامر وان كان غير متصور لك ولا معقولا عندك فخالقه الغادة فانه هين على الله تعالى لا يعالج فيه شيئاً ولا يعيبه احداث شيء بلا واسطة وانما حدث اول الكائنات من غير مادة ولا توسط علة وانما الامر عنده كما قالت لك «الله يخلق ما يشاء اذا قضى امراً فانما يقول له كن فيكون» ثم قال تعالى «ولنجعله آية للناس ورحمة منا» اي ان الله ينكرون لما تنكرينه من وجود انسان بغير اب فلاخبارهم باي فاعل مختار فاعل ما شاء واخلاق ما شاء وانوع صور التكوين والتخليق على ما شاء فاجعل ابنك آية بيان للناس يعجبون منها فلا يؤمن بوجوده من غير اب بل يكتفي له الا من ملأت قلبه ايمانا ولا تجعله رحمة اذ يدعو الناس لعبادتي وبلغهم ما ارسل به وما اوحيه اليه من الشريعة الخاصة به فسماه رحمة كما سمي نبينا سيدنا محمد حيث قال «وما ارسلناك الا رحمة للعالمين» غير انه جعل سيدنا عيسى رحمة للناس فخصص وجعل سيدنا محمد رحمة للعالمين فعمم وهذا من جملة اعقاداتنا فلا تظن من التامل والاستخفاف فاننا نعتقد ان الاستخفاف بسيدنا عيسى او باي نبي من الانبياء كفر صريح فلما اخبرها جبريل بذلك حزنت واغتمت لعلمها ان الناس اذا راوا سمعوا انهموها وزموها بالسوء فان اخبرتهم الخبر كذبوها

وانكروا عليها لوقوفهم عند العادة فقال لها جبريل قد تم هذا « وكان امرأ مقضياً » اي ان هذا امر معلوم لعلم الله تعالى فيمتنع وقوع خلافه لانه لو لم يقع لا نقلب علم الله تعالى جهلاً وهو محال والمفضى الى المحال محال فخلافه محال فوقوعه واجب . وايضاً فلأن جميع الممكنات منتهية في سلسلة القضاء والقدر الى واجب الوجود والمنتهى الى الواجب انتهاءً واجباً يكون واجب الوجود واذا كان واجب الوجود فلا فائدة في الحزن والاسف (ولذلك قال نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم من عرف سر الله في القدر هانت عليه المصائب) وهذا الذي هوّن على السيدة مريم وجعلها تصبر لتضام الله تعالى وقدره ثم نفخ جبريل في طوق قميصها لتأتنس بسبب من الاسباب لا تعلم ان تلك النفخة هي المكونة للولد فان المكون له هو الله تعالى « فحملته فانتبذت به مكاناً قصياً » انما قلنا هنا انه نفخ في جيب قميصها لقوله تعالى في الآية الأخرى فنحننا فيه من روحنا اي في عيسى كما قال في جانب آدم ونفخت فيه من روحي وتقدم الكلام على ذلك فلما احست بالحمل خافت من بني اسرائيل فخرجت من بيت المقدس مع ابن عمها يوسف بن يعقوب التجار منطلقين الى مكان في اقصى صهيون وكان لا يوجد في عصرهما من هو اشد منها عبادة واجتهاداً في طاعة الله تعالى فلما عرف يوسف انها حامل تحير وكما اراد ان يتهمها ذكر صلاحها وعبادتها واذا اراد ان يبرئها رأى الذي ظهر في بطنها من الحمل فقال لها انه وقع في نفسي من امرك شيء وقد حرمت على كتمانها فغلبني ذلك فرأيت ان الكلام فيه اشفى لصدرى وادعى لترك الفكر فيه وتوارد الظنون عليه فقالت له قل قولاً جميلاً قال اخبريني يا مريم هل ينبت

زرع بغير بذر وهل تنبت شجرة من غير غيث وهل يكون ولد من  
 غير ذكر قالت نعم ألم تعلم أن الله تعالى انبت الزرع يوم خلقه أولاً  
 من غير بذر وهذا البذر الذي تجعله مادة للنبات الآن انما حصل من الزرع  
 الذي انبته الله تعالى من غير بذر والا لزم تسلسل البذور الى مالا نهاية له  
 وهذا محال فلا بد من اول لحدوثها وظهورها . ألم تعلم أن الله تعالى انبت  
 الشجرة من غير غيث وبقدرته جعل الغيث حياة للشجرة لا منبتاً له بعدما  
 خلق كل واحد منها على حدته أو نقول أن الله تعالى لا يقدر على أن ينبت  
 الشجر حتى استعان بالماء ولولا ذلك لم يقدر على انباته . فقال يوسف لا اقول  
 هذا ولكن اقول أن الله تعالى قادر على ما يشاء فيقول له كن فيكون فقالت  
 له اولم تعلم أن الله تعالى خلق آدم وامرأته من غير ذكر ولا انثى فعند ذلك  
 زالت التهمة عن قلبه وكان ينوب عنها في خدمة المسجد لاستيلاء الضعف  
 عليها بسبب الحمل وضيق القلب فلما دنا نفاسها وجاء شهر وضعها اوحى الله  
 تعالى اليها بواسطة زكريا ان اخرجي من ارض قومك لثلاثا يقتلوا ولدك  
 فاحتملها يوسف على حماره الى ان جاءت بيت لحم « فأجاءها المخاض الى جذع  
 النخلة » اي الجأها الطلق وحضور وقت الولادة الى المدول عن السير فنزلت  
 بجانب جذع نخلة بيت لحم بين اورشليم وحلحول وعانت ما تعانيه النفساء حتي  
 وضعته عليه السلام فلما رآته تذكرت شدة بني اسرائيل وما سيئهمونها  
 ويرمونها به من قول السوء « فقالت يا ليتني مت قبل هذا وكنت نسياً منسياً »  
 مع علمها بان الذي جاءها وبشرها به هو ملك من عند الله تعالى ولكن غلبت  
 عليها الطبيعة البشرية فطاشت افكارها عند ما وقع الامر وقد جرت عادة

العقلاء انهم اذا فجأهم امر خارق او طارىء فزعوا به مع علمهم بإمكان حدوثه فاذا سكنت طباعهم المتأثرة بذلك الطارىء تراجعوا الى ما هم فيه من الثبات وكذلك عادة الصالحين اذ طرأ عليهم امر عادي تمنى احدهم الزوال والموت قبل حدوثه فكيف بامر خارق للعادة مذهل لعقول العقلاء فما صدر من السيدة مريم لا يتقدح في كمال عقلها ووفور قواها الفكرية ووثوقها بالله تعالى بل هو من ادل الدلائل على شدة ذكائها وتبصرها وقرأتها العواقب كيف وقد فجمت بامر حار فيه فريق عظيم من الناس وما خلا زمن من الازمان من عهد ولادته الى الآن لا وجاء الوجود الالوف المؤلفة من الناس وهم في حيرة من شأنه وتضارب افكار بين مؤمن وكافر ومصدق ومكذب ومنزه وقادح ففرعها بامر اذهل هذه الجموع الكثيرة لا يتقدح في قواها الفكرية ولا يزيدا الا كمالاً واعتباراً بين العقلاء ومعلوم ان النساء العفيفات لا يتأمن من شيء مثل ما يتأمن من نسبتن الى البغاء وهن بريئات منه واذا كن يتأمن من النسبة اليه فكيف اذا حصل حمل لامرأة وليس هناك زوج فهذه لاشك وان يشتد حزنها ويكثر همها لما تخشاه من الفضيحة والمعرة اللاحقة بها وبقومها . والسيدة مريم اشتهرت بين قومها انها عذراء ما مسها رجل ولزمت المسجد متعبدة منقطعة الى الخدمة وليست من البيوت الوضيعة حتى لا تبالي بمحملها ووضعها مع عدم الزوج بل هي من البيوت الاميراثية الشريفة التي يخدش شرفها ويدنس مجدها اي عارض سي . وكان قد تكفلها زكريا وهو نبي محترم في قومه معظم بين معاصريه فهي محاطة باسوار المجد والشرف من جميع جهاتها

ومن كانت هذه حالتها اذا رأت انها وضعت غلاماً من غير ان يمسهها بشر وعلمت ان قومها سيرمونها بالريبة لكونها جاءت بولد من غير الطريق المعبود لا شك انها تحزن وتمتلئ غماً و« فناداها » جبريل او عيسى « من تحتها » من جهة اسفل من الربوة التي هي عليها ان كان المنادي جبريل او من بين فخذيه ان كان المنادي عيسى وهو الظاهر لتتحقق البشارة من جبريل لها انها سترزق غلاماً زكياً يكون آية للناس فانطقه الله الذي خلقه وصوره وشق سمعه وبصره ليطمئن قلبها ويزول ما بها من هم وغم وتعلم انه آية دالة على قدرة الله تعالى سيكون له شأن عظيم وكان نداؤه « ان لا تحزني » اي لا يجرى الخوف من قومك الى الحزن ومن مخاطبته لها تعلم انه سيدافع عنها بنطقه وهو في سن الطفولية والرضاع وهذا الذي سرّها وازال ما بها من الخوف فان الخائف ربما قتله الخوف فقد اجاع قوم نعمة ثم جاؤا لها بالعلف واحضروا لها ذئباً فمنعها الخوف من الاكل فابعدوا الذئب عنها وكسروا رجلها وجاؤها بالعلف فاكلت ولم يمنعها الألم فالخوف اشد من آلام الامراض والجروح وهذا الذي رحم الله السيدة مريم منه فانطق ولدها عيسى ليزول عنها الخوف . ولما كانت في مكان قفر لا ماء فيه وعطشت عطشاً شديداً تذكرت المكان وجده بعد ما زال عنها الخوف فناداها ايضاً بقوله ( قد جعل ربك تحمك سرياً ) اي قد انبع الله لك عين ماء يجري منها جدول صغير تحت الربوة التي انت عليها اتمشري منه كلما عطشت . واذا جعت فميلي الى مكانك ( وهزى اليك بجذع النخلة تساقط عليك رطباً جنياً ) وهذا الجذع اليابس اذا اخضر واثمر وطاب ثمره في وقت قريب حتى صار رطباً يبنى



وبؤ كل كان ذلك من الآيات المظمنة لك الدالة على قدرة الله تعالى الذي خلقك وززقك بهذا الغلام المبارك ( فكلّي ) من هذا الرطب الجنّي ( واشربي ) من ماء السريّ اي الجدول ( وقرّ عيناً ) اي لا تخافي من شيء مما تنوهمينه فان الله تعالى سيصرفهم عنك ( فاما ترين من البشر احداً ) ممن يحومون حول هذا المكان او من المارين من قومك وجاء ليكملك او يسألك عن شأنك ( فقولي ) له ( اني نذرت للرحمن صوماً » اي امساكاً عن الكلام « فان أكل اليوم انسيا » وقد امرت بالصمت عن مجادلة السفهاء لان صون النفس عن السفهاء واجب واذل الناس واحقرهم سفيه لم يجد من يسافهه فانه لا يقطع لسان السفيه الا الصمت عنه ولأن الله تعالى سينطق ولدها في مهده ليجادل عنها بني اسرائيل عند طعنهم في عصمتها فامرت بالصمت لهاتين علتين ليكون ذلك ادل على شرفها وادفع لخصومها . وهذا وان كان خاصاً بالسيدة مريم الا انه عام في تعليم الادب ومحاسن الاخلاق ليلزم العقلاء الصمت اذا ابتلوا بمجادلة السفهاء واتهامهم بما ليس فيهم من العيوب . فالآية من الخاص المراد به العموم . ثم تحولت من بيت لحم مكان ولادتها « فأنت به » اي بابنها عيسى « قومها تحمله » على كتفها فاجتمع بها القوم وجعلوا ينظرونها متعجبين من مجيئها بولد تحمله على كتفها وهم يعلمون انها ما تزوجت فلما ذهب بهم العجب كل مذهب « قالوا يا مريم لقد جئت شيئاً فرياً » اي عظيماً منكراً لم يعهد في بيتك ولا كان يظن فيك « يا أخت هارون » نسبوها الى جدها الاعلى لاشتهارها بالصلاح الذي اشتهر به هارون كما يقال لمن يكون من قريش يا اخا قريش اي يا واحداً

منهم والوانهم نسبوا الى هارون اخيها وكان صالحاً كما كان ابواها بدليل قولهم «ما كان ابوك امراً سوءاً وما كانت امك بغياً» واذا كان ابوك صالحاً لم يقارف السيئات وامك عفيفة لم تنج برجل غير زوجها واخوك صالحاً متعبدا فكيف صرت الى حالة تخالفهم فيها . والذم بهذه الصورة اقبع واشنع فان القادح لو قال لمن يذمه يا ابن الدنيا السفهاء الضالين كيف ضللت وفسقت لم يكن ذلك مساوياً لقول الآخر يا ابن الانقياء الصالحين وسلالة الانبياء والمرسلين واخا البررة الظاهرين كيف تركت سبيل قومك وخالفت سير آبائك وركبت من الفسوق والفضلال ما دنست به مجد آبائك . وهذا هو الطريق الذي التزمه بنو اسرائيل لزيادة تبكيت السيدة مريم البريئة من كل ريبة فلما رأت تعصيم عليها وان كلامها لا يدفع عنها الريبة ولا يكون حجة على طهارتها مع رؤيتهم الولد على كتفها وعلمت ان ولدها كلها قبل ذلك حين ناداها من تحتها ابنت ان لا يرهان اعظم من نطق طفل يدافع عن أمه (فاشارت اليه) اي اشارت اليهم ان كلموا ولدي هذا فانه يخبركم عن حقيقته فظنوا انها تسخرهم بهم وامتلاؤا غيظاً و(قالوا كيف نكلم من كان في المهد صبياً) اي ان هذا طفل صغير لم يبلغ الكلام فكيف تعيلينا عليه وهو ليس اهلاً للكلام ولا يعقل الخطاب فلما سمع منهم سيدنا عيسى افتراءهم على والدته (قال اني عبد الله) اني عبد مخلوق لله تعالى مثلكم مكون من جسد مركب وروح معرك لاعضائي فلا ينكر تكويني الا من ينكر تكوين نفسه فان القادر على خلق الانسان من ماء ين بطريق التلقيح قادر على خلق انسان من ماء واحد هو ماء أمي التي لم تزن ولم تأب بفاحشة واذا جاز الله

تعالى ان يخلق الانسان من مادة ابوين ومن مادة واحد لكونه فاعلاً مختاراً غير مقيد بالقوانين العادية والوسائط الانفعالية وقد خافني من غير احتياج للتفجيع بماه الاب فاذا عبد مخلوق مثلكم لا غرابة في تكويني ولا يرتاب في شأني الا جاهل بقدرة الله تعالى واقف عند الظواهر والمحسوسات فان اختراع المادة الاولى اصعب من اختراعي علي صورة شاركت فيها نوعي الكثير العدد

غ

ان كثيراً من الطوائف يقولون بالحلل او بالاتحاد او بالتبني كفريق من البوذية والقائلين بالهية علي بن ابي طالب والحاكم الفاطمي وغيرهم والي وان كنت لا اجعل اعتقادي ولا انكر عليك اعتقادك الذي خالفتني فيه ولكنني اطلب منك ان تقدم لي شيئاً من براهينكم التي تغذونها حجة على عدم جواز الاتحاد او الحلل فاني كثيراً ما اطالع في كتبكم وارى علماءكم بكفرون طوائف القول بالحلل والاتحاد من قدماء الهند والعرب والمحدثين بعد الاسلام فهات ما عندك من العقلية التي اشاركك في فهمها ويشاركنا فيها كل عاقل تجرد عن التعصب والتقليد بلا دليل

ش

تعلم ان لنا كلاماً طويلاً في هذا الباب لا يختص بطائفة معينة ولا يقوم مخصوصين وانما عند ما نتكلم على صفات الله تعالى نقرر تنزيهه عن النقائص ومخالفته لجميع خلقه فيدخل الكلام على استحالة الحلل والاتحاد ضمناً ونعلم ان جميع طوائف العالم ينزهون الاله عن الجسمية والتعيز ولهذا

يقول علماءنا ان الاتحاد لا يعقل لان الشئيين اذا اتحدا فيها حال الاتحاد اما ان يكونا موجودين او معدومين او يكون احدهما موجوداً والآخر معدوماً فان كانا موجودين فهما اثنان لا واحد فالاتحاد باطل وان عدما وحصل ثالث فهو لا يكون اتحاداً بل يكون قولاً بعدم ذينك الشئيين وحصول شئ ثالث وان بقي احدهما وعدم الآخر فالمعدوم يستحيل ان يتحد بالموجود لا نه يستحيل ان يقال المعدوم بعينه هو الموجود فظهر من هذا البرهان ان الاتحاد محال . وكذلك يقولون ان الحلول غير معقول ولا متصور بصورة من صور الادراك العقلي فان التصديق مسبوق بالتصور فلا بد من البحث عن ماهية الحلول حتى يمكننا ان نعلم انه هل يصح على الله تعالى او لا يصح وذكرنا للحلول تفسيرات ثلاثة احدها كون الشئ في غيره ككون ماء الورد في الورد والدهن في السمسم والذاري في القمح وهذا باطل لان هذا انما يصح لو كان الله تعالى جسماً وجميع الطوائف يقولون انه تعالى ليس بجسم . وثانيها حصوله في الشئ على مثال حصول اللون في الجسم فنقول المعقول من هذه التبعية حصول اللون في ذلك الحيز تبعاً لحصول محله فيه وهذا ايضاً انما يعقل في حق الاجسام لا في حق الله تعالى . وثالثها حصوله في الشئ على مثال حصول الصفات الاضافية للذوات فنقول هذا ايضاً باطل لان المعقول من هذه التبعية الاحتياج فلو كان الله تعالى في شئ بهذا المعنى لكان محتاجاً فكان ممكناً فكان مفترقاً الى المؤثر وذلك محال . واذا ثبت انه لا يمكن تفسير هذا الحلول بمعنى ملخص يمكن اثباته في حق الله تعالى امتنع اثباته . وقد احتج علماء التوحيد على نفي الحلول مطلقاً بان قالوا لو حل الاله في جسم لحل اما مع

وجوب ان يحل او مع جواز ان يحل والقسمان باطلاق القول بالحلول باطل  
وانما قلنا انه لا يجوز ان يحل مع وجوبه ان يحل لان ذلك يقتضي اما حدوث  
الله تعالى او قدم المحل وكلاهما باطلاق لأننا دللنا على ان الله تعالى قديم وعلى  
ان الجسم محدث ولانه لو حل مع وجوبه ان يحل لكان محتاجاً الى المحل  
والحتاج الى الغير ممكن لذاته والممكن لذاته لا يكون واجباً لذاته وانما قلنا انه  
لا يجوز ان يحل مع جواز ان يحل لانه لما كانت ذاته واجبة الوجود لذاتها  
وحلوله في المحل امر جائز والموصوف بالوجوب غير ما هو موصوف بالجواز  
فيلزم ان يكون حلوله في المحل امراً زائداً على ذاته وذلك محال لوجهين .  
احدهما ان حلوله في المحل لو كان زائداً على ذاته لكان حلول ذلك الزائد  
في محله زائداً على ذاته ولزم التسلسل وهو محال . وثانيها ان حلوله في ذلك  
المحل لما كان زائداً على ذاته فاذا حل في محل وجب ان يحل فيه صفة  
محدثة وذلك محال لانه لو كان قابلاً للعوادث لكانت تلك القابلية من  
لوازم ذاته وكانت حاصلة ازلاً وذلك محال لان وجود الحوادث في الازل  
محال فمحصول قابليتها وجب ان يكون ممتنع الحصول . فان قيل لم لا يجوز  
ان يحل مع وجوبه ان يحل لانه يلزم اما حدوث الحال او قدم المحل قلنا  
لا نسلم وجوب احد الامرين ولم لا يجوز ان يقال ان ذاته تقتضي الحلول بشرط  
وجود المحل ففي الازل ما وجد المحل فلم يوجد شرط هذا الوجوب فلا جرم  
لم يجب الحلول وفيما لا يزال حصل هذا الشرط فلا جرم وجب سلمنا انه يلزم  
اما حدوث الحال او قدم المحل فلم لا يجوز قوله انا دللنا على حدوث الاجسام  
قلنا لم لا يجوز ان يكون محله ليس بجسم ولكنه يكون عقلاً او نفساً او

هيولي على ما يثبت به بعضهم ودليلكم على حدوث الاجسام لا يقبل حدوث  
 هذه الاشيا قوله ثانياً لو حل مع وجوب ان يحل لكان محتاجاً الى  
 المحل قلنا لا نسلم وجوب احد الامرين بل ههنا احتمالان آخران احدهما  
 ان العلة وان امتنع انفكاكها عن المعلول لكنها لا تكون محتاجة الى المعلول  
 فلم لا يجوز ان يقال ان ذاته غنية عن ذلك المحل ولكن ذاته توجب  
 حلول نفسها في ذلك المعلول فيكون وجوب حلولها في ذلك المحل من  
 معلولات ذاته وقد ثبت ان العلة وان استحال انفكاكها عن المعلول لكن ذلك  
 لا يقتضي احتياجها الى المعلول . ثانيهما ان يقال انه في ذاته يكون غنياً عن  
 المحل وعن الحلول الا ان المحل يوجب لذاته صفة الحلول فالمفتقر الى المحل  
 صفة من صفاته وهي حلوله في ذلك المحل فاما ذاته فلا . ولا يلزم من افتقار  
 صفة من صفاته الاضافية الى الغير افتقار ذاته الى الغير وذلك لان جميع  
 الصفات الاضافية الحاصلة له مثل كونه اولاً وآخراً ومقارناً ومؤثراً ومعلوماً  
 ومذكوراً مما لا يتحقق الا عند حصول التحيز وكيف لا والاضافات لا بد في  
 تحققها من امرين سامنا ذلك فلم لا يجوز ان يحل مع جواز ان يحل . قوله يلزم  
 ان يكون حلوله فيه زائداً عليه ويلزم التسلسل قلنا حلوله في المحل لما كان  
 جائزاً كان حلوله في المحل زائداً عليه اما كون ذلك الحلول حالاً في المحل  
 امر واجب فلا يلزم ان يكون حلول الحلول زائداً عليه فلا يلزم التسلسل . قوله  
 ثانياً يلزم ان يصير محل الحوادث قلنا لم يجوز ذلك . قوله يلزم ان يكون قابلاً  
 للحوادث في الازل قلنا لا شك ان تمكنه من اليجاد ثابت له اما لذاته او لامر

ينتهي الى ذاته وكيف كان فيازم صحة كونه مؤثراً في الأزل فكل ما ذكر في  
المؤثرية فنحن نذكره في القابلية . وجوابنا عن هذا كله ان نقرر هذه الدلالة  
على وجه آخر بحيث تسقط عنها هذه الاسئلة فنقول ذاته اما ان تكون كافية  
في اقتضاء هذا الحلول او لا تكون كافية في ذلك فان كان الاول احتمال  
توقف ذلك الاقتضاء على حصول شرط فيعود ما قلنا انه يازم اما قدم المحل  
او حدوث الحال . وان كان الثاني كان كونه مقتضياً لذلك الحلول امراً  
زائداً على ذاته حادثاً فيه فعلى التقديرات كلها يازم من حدوث حلوله في  
محل حدوث شيء فيه لكن يستحيل ان يكون قابلاً للحوادث والازم ان  
يكون في الازل قابلاً لها وهو محال . واما المعارضة بالقدرة فغير واردة لانه  
تالى لذاته قادر على اليجاد في الازل فهو قادر على اليجاد فياً لا يزال فهمنا  
لو كانت ذاته قابلة للحوادث لكانت في الازل قابلة لها فحينئذ يازم المحال  
المذكور . وايضاً فان اصحاب القول بالحلول وافقونا على ان ذاته تعالى لم  
تحل في ناسوت عليّ او ناسوت اي شخص على رأي القرامطة او شخص معين  
على رأي غيرهم بل قالوا ان الحال في الناسوت هي الكلمة والمراد من الكلمة  
العلم فنقول العلم لما حل في ناسوت معين ففي تلك الحالة اما ان يقال انه بقي  
في ذات الله تعالى او ما بقي فيها فان كان الاول ازم حصول الصفة الواحدة  
في محايين وذلك غير معقول ولانه لو جاز ان يقال العلم الحاصل سيفي ذات  
فلان هو العلم الحاصل في ذات الله تعالى فلم لا يجوز في حق كل واحد ذلك  
حتى يكون العلم الحاصل لكل واحد هو العلم الحاصل لذات الله تعالى . وان  
كان الثاني ازم ان يقال ان الله تعالى لم يبق عالماً بعد حلول علمه في ذات

فلان وذلك بما لا يقوله عاقل . وايضاً فان الذات التي ادعى الحلول فيها لا تخلو اما ان تكون قديمة او محدثة والقول بالقدم باطل لانا نعلم بالضرورة ان صاحبها ولد وكان طفلاً ثم صار شاباً وكان يا كل ويشرب ويتغوط وينام ويمرض له ما يعرض لسائر الاجسام البشرية . وان كانت محدثة كانت مخلوقة فتكون حادثة فلا تكون محلاً لتقديم يفايرها . فان قيل معنى كون الذات الانسانية الها ان الله تعالى خص نفسه او بدنه بالقدرة على خلق الاجسام والتصرف في العالم . قلنا يلزم على ذلك انه لا يغلب ولا يقهره احد لاقتداره على التصرف في العالم بما يشاء وجميع من ادعى عليهم بالحلول او الاتحاد او الالهية المخضة قتلوا فلو كانوا الهة لدفعوا عن انفسهم ولسا رضوا لانفسهم العجز ووقوعهم في الالهانة وتسائط احقر العبيد عليهم فعلياً قتله ابن ملجم والحاكم قتله عبيد اخوته وغيره قتله قوم ضعفاء ولو تتبعنا المدعى عليهم هذه الدعوة شرقاً وغرباً اوجدنا كلاً منهم أصيب بما يكذب المدعين عليه ويثبت عبوديته المخضة ومساواته الحوادث في كل ما يعرض للانسان . لا يقال ان المدعى عليه رضي بذلك لنفسه على ان قاتليه خلقه وعبيده فانا نقول لو كانوا خلقه وعبيده لدفعهم عن نفسه فان دفعهم اسهل من خلقهم فلما لم يقدر على ذلك علمنا انه عبيد مخلوق اوقعه ضعفه في يد من هو اقوى منه فوقع به وفتك ومثل وهو عاجز عن وقاية نفسه — وكما نخيل الحلول والاتحاد نخيل التعدد فنرد على المجوس القائلين بالثنائية وعلى من قال بقولهم باننا لو فرضنا موجودين يكون كل واحد منهما واجبا لذاته لكانا مشتركين في الوجوب الذاتي ومتباينين بالتعين وما به



المشاركة غير ما به المباينة فكل واحد منها مركب من جزأين وكل مركب فهو ممكن وبهذا يعلم ان القول بان واجب الوجود اكثر من واحد ينفي القول بكونها واجبي الوجود . ثم انه لا يخلو اما ان يقوى احدهما على مخالفة الآخر اولا يقوى فان لم يقو عليه فهو ضعيف وان قوى فالآخران لم يقو على الدفع فهو ضعيف وان قوى عليه فالاول مغلوب فلا يكون الها . ولو كان اله للغير واله للشر او هناك الهان يتبادلان الابدان والاعدام وحاول احدهما فعل شيء والاخر تركه امتنع كون احدهما اولى بالفعل من الثاني لان الفعل الواحد والترك الواحد لا يقبل القسمة اصلا ولا التفاوت واذا كان كذلك امتنع ان تكون القدرة على احدهما اكمل من القدرة على الثاني واذا ثبت هذا امتنع كون احدي القدرتين اولى بالتاثير من الثانية . واذا ثبت هذا فاما ان يحصل مراد كل واحد منها وهو محال اولا يحصل مراد كل منها وهو محال اولا يحصل مراد احدا منها البتة فببطلان يكون كل واحد منها عاجزا والعاجز لا يكون الها فثبت ان كونها اثنتين ينفي كون كل واحد منها الها لانه لو كان كل واحد منها قادرا على ما لانهاية له امتنع كون احدهما اقدر من الآخر بل لا بد وان يستويا في القدرة واذا استويا في القدرة استحال ان يصير مراد احدهما اولى بالوقوع من مراد الثاني والالزم ترجيح الممكن من غير مرجح . واذا وقع مراد احدهما دون الآخر فالذي وقع مراده يكون قادرا والذي لم يقع مراده يكون عاجزا والعجز نقص والنقص على الله تعالى محال . ولو فرضنا الهين فاما ان يتفقا او يختلفا فان اتفقا على الشيء الواحد فذلك الواحد مقدور لها ومراد لها فيازم وقوعه بهما وهو محال وان

اختلفا فاما ان يقع المراد ان اولا يقع واحد منها او يقع احدهما دون الآخر والكل معال . فان قيل لم لا يجوز ان يتفقا على الشيء الواحد ولا يلزم محذور لان المحذور انما يلزم لو اراد كل واحد منهما ان يوجد هو وهذا اختلاف اما اذا اراد كل واحد منهما ان يكون الموجد له احدهما بعينه فهناك لا يلزم وقوع مخلوق بين خالقين قلنا كونه موجداً له اما ان يكون نفس القدرة او الارادة او نفس ذلك الاثر او امراً ثالثاً فان كان الاول لزم الاشتراك في القدرة والارادة والاشتراك في الموجد . وان كان الثاني فليس وقوع ذلك الاثر بقدرة احدهما و ارادته اولى من وقوعه بقدرة الثاني لان لكل واحد منهما ارادة مستقلة بالتأثير . وان كان الثالث فذلك الثالث ان كان قديماً استحتمل كونه متعلق الارادة وان كان حادثاً فهو نفس الاثر . فاذا وقفت على حقيقة هذه الادلة عرفت ان جميع ما في هذا العالم العلوي والسفلي من المحدثات والمخلوقات فهو دليل على وحدانية الله تعالى وتنزيهه عن المثل والشريك والخال والالاتحاد فبطلان قول اللاتينية القائلين بل له حكيم يفعل الخيروا له سفيه يفعل الشر لامرية فيه وكذلك قول القائلين بما فوق الاثنين كعبدة الكواكب القائلين ان هذه الافلاك والكواكب اجسام واجبة الوجود لذواتها ويمتنع عايتها العدم والفناء وهي المدبرة لاحوال هذا العالم السفلي وهؤلاء هم الدهرية والذي اداهم لهذا القول انهم رأوا تغيرات احوال هذا العالم الاسفل مربوطة بتغيرات احوال الكواكب فبحسب قرب الشمس وبعدها من سمت الرأس تحدث الفصول وبسبب حدوثها تحدث الاحوال المختلفة في هذا العالم ثم انهم رصدوا احوال سائر الكواكب فاعتقدوا ارتباط

السعادة والنعموس بكيفية وقوعها في طوابع الناس على احوال مختلفة فلما اعتقدوا ذلك غلب على ظنون اكثر الخلق السابقين ان مبدأ حدوث الحوادث في هذا العالم هو الاتصال الفلكية والمناسبات الكوكبية فلما اعتقدوا ذلك بالغوا في تعظيمها ثم منهم من اعتقد انها واجبة الوجود لذواتها ومنهم من اعتقد حدوثها وكونها مخلوقة للاله الاكبر الا انهم قالوا انها وان كانت مخلوقة للاله الاكبر فانها هي المدبرة لاحوال هذا العالم . ثم انهم لما رأوا ان هذه الكواكب قد تغيب عن الابصار في اكثر الاوقات اتخذوا لكل كوكب صنماً من الجوهر المنسوب ثم عبدوا الاصنام وغرضهم من عبادتها عبادة الكواكب والتقرب اليها . فدين عبادة الاصنام اقدم دين في العالم وكانت فائدة الرسل ابطال تلك العقائد الفاسدة واقامة الادلة القاطعة على حدوث الكواكب واحتياجها الى مدبر حافظ لحركتها مقدر لصورها واجرامها ومراكمزها وابعادها ونقاربها وتباعداتها واتصالاتها رابط لهذه العوارض بما ينشأ عنها في ذواتها وما تحتها من العوالم وبهذه الادلة ابطالوا كل قول يقول بالاثينية والتشليث او الكثرة واقاموا البراهين على وحدانية الله تعالى باعتبارين الاول ان ذاته العلية ليست مركبة من اجتماع امور كثيرة . والثاني انه ليس في الوجود ما يشاركه في كونه واجب الوجود وفي كونه مبدا لوجود جميع الكائنات . والجوهر الفرد ان كان واحداً من حيث عدم تركبه من اجتماع امور كثيرة فليس واحداً من حيث عدم وجود ما يشاركه في كونه جوهر فرداً وليس هو مبدا للكائنات . وبرهان ثبوت الوحدة انه لو كان الاله مركباً لافتقر تحققه الى تحقق كل واحد من اجزائه وكل واحد من اجزائه غيره فكل

مركب فهو مفتقر الى غيره وكل مفتقر الى غيره ممكن لذاته واجب لغيره فهو مركب فهو مفتقر الى غيره ممكن لذاته فما لا يكون كذلك استعمال ان يكون مركبا فاذا حقيقة الله تعالى حقيقة احدية فردية لا كثرة فيها بوجه من الوجوه والوحدة بهذا المعنى ليست خاصة بذات الحق لان الموجودات الممكنة اما مفردات او مركبات والمركب لا بد فيه من المفردات فثبت ان هناك مفردات في عالم الممكنات وانما الخاصة به وحدة عدم مشاركة غيره له في كونه واجب الوجود وفي كونه مبدءاً لوجود جميع الكائنات فلا يشاركه في هذا النعت سواء . ولك ان نقول في اثبات وحدانيته تعالى انه تعالى واحد في ذاته لا قسم له . وواحد في صفاته لا شبيه له . وواحد في افعاله لا شريك له . اما انه واحد في ذاته فلأن تلك الذات المخصوصة المشار اليها بقولنا هو الله تعالى اما ان تكون حاصلة في شخص آخر سواء اولا تكون فان كانت حاصلة في شخص آخر كان امتياز ذاته المعينة عن المعنى الآخر لا بد وان يكون بقيد زائد فيكون هو في نفسه مركبا بما به الاشتراك وما به الامتياز فيكون ممكنا معلولا مفتقرا وذلك محال . وان لم يكن كذلك ثبت انه واحد في ذاته لا قسم له . واما انه واحد في صفاته فلأن موصوفيته سبحانه وتعالى بصفات متميزة عن موصوفية غيره بصفاته من خمسة وجوه الاول ان كل ماعداه لا يكون حصول صفاته له من نفسه بل من غيره والله تعالى يستحق حصول صفاته لنفسه لا لغيره . الثاني ان صفات غيره تعالى مخصصة بزمان دون زمان لانها حادثة وصفات الله تعالى لا تختص بزمان لكونها قديمة . الثالث ان صفاته تعالى غير متناهية بحسب المتعلقات فان علمه متعلق بجميع المعلومات وقدرته متعلقة بجميع المقدورات بخلاف

صفات غيره فانها متناهية . الرابع ان موصوفية ذاته بتلك الصفات ليس  
بمعنى كونها حالة في ذاته ولا بمعنى كون ذاته محلاً لها ولا بمعنى كون ذاته  
مستكملة بها لان الذات كالمبدأ لتلك الصفات فلو كانت الذات مستكملة  
بالصفات لكان المبدأ ناقصاً لذاته مستكملاً بالممكن لذاته وهو محال بل ذاته  
مستكملة لذاته ومن لوازم الاستكمال الذاتي تحقق صفات الكمال معه . الخامس  
انه لا خبر عند العقول من كنه صفاته كما لا خبر عندها من كنه ذاته وذلك  
لانا لا نعرف من علمه الا انه الامر الذي لاجله ظهر الاعمحكام والالتقان في  
عالم المخلوقات فالمعلوم من علمه انه امر ما لا ندري انه ما هو ولكن نعلم منه انه  
يلزم هذا الاثر المحسوس وكذلك القول في كونه قادراً وحياً . واما انه تعالى  
واحد في افعاله فظاهر لان الوجود اما واجب واما ممكن فالواجب هو هو  
والممكن ما عداه وكل ما كان ممكناً فانه يجوز ان لا يوجد ما لم يتصل بالواجب  
ولا يختلف هذا الحكم باختلاف اقسام الممكنات سواء كان ملكاً او فلكاً  
او فعلاً للعباد او غير ذلك فثبت ان كل ما عداه تعالى فهو ملكه وتحت  
تصرفه وقهره وقدرته واستيلائه لا يشاركه في ذلك احد ولا يماثله ولا ينازعه  
ولا يتعاضى عليه اي ممكن كان في اي امر اراده منه والى هنا ينقطع الفكر  
عن البحث في ذاته تعالى لعدم الوصول الى ذلك فقد علمنا مغايرتها لكل  
من الممكنات وكل حادث في الفكر من التصورات الذهنية فانه ممكن والله  
تعالى واجب الوجود لذاته مغاير لهذه الممكنات المتصورة فلم يبق الا انه واحد  
لا يمثل ولا يحل في ذات ولا يتحد بذات ولا يدخل في اية دائرة من دوائر  
الممكنات لتنزهه عن المكان والتميز وتحقيقه بمتيقنه والحكم له واحد لا اله الا

هو لو كان معه آلهة كما نقولون اذا لا يتغوا الى ذي العرش سبيلا . وجميع  
طوائف العالم تسعى بخلاف توحيد الله تعالى وتنزيهه عن مماثلة اى كائن من  
خلقه ويثبتون انه تعالى غير متميز ولا قائم بالتميز ولا يافتون لمن يقول ان  
هناك موجودات لا متميزة ولا قائمة بالتميز فتكون مثلاً لله تعالى لانه ثبت  
ان صانع العالم واجب الوجود لذاته فيستحيل وجود موجود آخر واجب  
لذاته والا لا شركا في الوجوب وامتاز كل واحد منها عن الآخر بخصوصيته  
وما به المشاركة غير ما به الممايزة فيكون كل واحد منها مركباً عما به المشاركة  
وعما به الممايزة وكل مركب ممكن مفتقر الى جزئه . ثم ان الجزأين ان كانا  
واجبين كانا مشتركين في الوجوب ومتمايزين باعتبار آخر فيلزم تركب كل  
واحد منها ايضاً ويلزم التسلسل وهو محال وان لم يكونا واجبين فالركب عنها  
المفتقر اليها اولى ان لا يكون واجباً فثبت ان واجب الوجود واحد وان كل  
شئ معاده فهو ممكن وكل ممكن فلا بد له من مرجع وافتقاره الى المرجع اما حال  
عدمه او حال وجوده فان كان حال عدمه ثبت انه محدث وان كان حال  
وجوده فافتقار الموجود الى المؤثر اما حال حدوثه او حال بقائه والثاني باطل  
لانه يلزم ايجاد الموجود وهو محال فثبت ان الافتقار لا يحصل الا حال  
المحدث . وثبت ان كل ما سوى الله تعالى محدث سواء كان متميزاً او قائماً  
بالتميز او لا متميزاً ولا قائماً بالتميز واذا ثبت هذا استحال الحلول والاتحاد  
خاتماً وحقيقة واستحالة البنوة والأبوة من باب اولى فان العقل لا يسلم بهما لاول  
سماعهما من غير نظر ولا استدلال لان الولد اما ان يكون قديماً او محدثاً ولا  
يجوز ان يكون قديماً لان القديم يجب كونه واجب الوجود لذاته وما كان

واجب الوجود لذاته كان غنياً عن غيره فامتنع كونه ولداً لغيره فبقي انه لو كان ولداً لوجب كونه حادثاً فنقول انه تعالى عالم بجميع المعلومات فلما ان يعلم ان له في تحصيل الولد كمالاً ونفعاً او يعلم ان لا كمال فيه ولا نفع فان كان الاول فلا وقت يفرض ان الله تعالى خلق هذا الولد فيه الاً والداعي الى ايجاد هذا الولد كان حاصلاً قبل ذلك ومتى كان الداعي الى ايجاده حاصلاً قبله وجب حصول الولد قبل ذلك وهذا يوجب كون ذلك الولد ازلياً وهو محال . وان كان الثاني فقد ثبت انه تعالى عالم ليس له في تحصيله كمال خال ولا ازدياد مرتبة في الالهية واذا كان الامر كذلك وجب ان لا يحدته البتة في وقت من الاوقات . وهناك ادلة اخرى يطول شرحها اوهاها يحيل التنبني على اية صورة فان الله تعالى خلق السموات والارض من غير سابقة مادة ولا مدة ولم يلزم من عدم توسط المادة في خلقها تبنيه لها فكذلك كل ذات جاءت من طريق يخالف العادة فان نسبتها اليه كنسبة بقية المخلوقات من حيث العبودية والافتقار اليه . هذا ما قاله علماءنا في هذا الباب وهو العقيدة الحققة عند المسلمين على اختلاف مذاهبهم واما من يدعون ان علياً الها وان الاله حل فيه او ان روح الله حلت فيه او ان الله اتحد به ومن يتولون بذلك في جانب الحاكم باسم الله الناطمي ومن يقولون بذلك من القرامطة وغيرهم فانهم ليسوا من المسلمين بل نكفروهم وان صلوا الى قبلتنا وتعبدوا بعبادتنا . واعنقاد المسلمين عامة ان سيدنا عيسى نبي ورسول يجب احترامه وتعظيمه وتنزيهه عن الكذب والخيانة والبلادة وكتمان شيء مما امره الله تعالى بتبليغه ويكفر من ينسبه او ينتقص قدره او يكذبه او يمتقده غير رسول فنعتيه

حكم نبينا وبقية الانبياء في التعظيم والاحترام والايان به ونعتقد ان الانجيل  
الذي اوحاه الله تعالى اليه كتاب سماوي بلغه اليه جبريل كما بلغ التوراة  
الى موسى والقرآن الى محمد عليهم الصلاة والسلام

١٧ غ

لي مولى كلام في هذا المقام اقدمه اليك بعد ان نفرغ من هذا التأسيس  
فهات الآن بقية خبر الدعوة العيسوية للخاص الى الدعة المحمدية والتأصيل  
العربي المقصود بالذات

ش

بعد ان خاطبهم المسيح عليه السلام يانه عبد الله تبرئة لاه له لزم حالة  
الاطفال فلم يتكلم حتى بلغ السن الذي يتكلم فيه الطفل وقد اختلفت كلمة  
بني اسرائيل فيه وفي امه فتارة يتهمونها بزكريا وتارة ييوسف بن يعقوب  
النجار وكثير لغتهم وعلت كلمتهم وجاهر البعض بوجوب قتله والبعض بوجوب  
قتل زكريا وبلغ الاختلاف بينهم مبلغاً كبيراً قيل انه وصل ملكهم هيرودس  
فعزم على قتله فاحمله يوسف النجار مع امه على اتان وقصد مصر خوفاً عليه  
من القتل وفي مصر تربى سيدنا عيسى حتى بلغ اثنتي عشرة سنة وظهرت له  
بها ارهاصات لنبوته فكان في المكتب يخبر الصبيان بما يصنع اهلهم وبما  
كانوا ياكلون وله قصص كثيرة في مصر مدة اقامته بها كقصص الصباغ  
والتاجر وغيرها مما يطول سرده ولا ينكر مثله على الانبياء الاضعفاء العقول  
ولما مات هيرودس خرجت به امه من مصر قاصدة سورية فما زالت تسير في  
الادوية وتمر بالقرى الساحلية والناس تكرمها لكرامة ابنها وما يرونه منه من



العجائب حتى جاءت قرية الناصرة فنزلت بها واقام فيها سيدنا عيسى حتى بلغ الثلاثين من عمره فوحى الله تعالى اليه ان يخرج ويدعو الناس الى عبادة الله تعالى وتوحيده فنادى بين الناس بالدعاء الى الحق واتباعه فيما جاء به من الشريعة واطهر من المعجزات خوارق بهرت العقول ودلت على صدقه فيما جاء به كداواة الامة والابص والزماني فاحبه الناس واتبعه كثير منهم وحضر يوماً طعاماً عند عظيم فقام كل من اناه ولا ينقص فقال له صاحب الدار من انت قال انا عيسى ابن مريم رسول الله فاتبعه مع نفر من قومه واتخذ له حوارين اثني عشر رجلاً فكانوا اذا جاعوا او عطشوا قالوا له قد جعنا وعطشنا فيضرب يده الى الارض فيخرج لكل انسان منهم رغيفان وماء يشربون وقالوا له يوماً من افضل منا اذا شئنا الطعام اطعمتنا واذا شئنا الشراب سقيتنا فقال لهم افضل منكم من يأكل من كسب يده فصاروا يفسلون الثياب بالاجرة وكان من معجزاته انه صور صورة من الطين ثم نفخ فيها وسأل الله تعالى طيراتها فطارت وكان له صديق اسمه عازر فمرض فارسلت اخته الى عيسى ان عازر يموت فصار اليه وقد مات منذ ثلاثة ايام فأتى قبره ودعا الله تعالى فاحياه واحيا امرأة وعاشت واحيا سام بن نوح وعزير النبي وغيرهم فكانت عجائبه من فوق المدارك ومن وراء العقول ومن علم ان الله تعالى فاعل مختار وانه يؤيد رسله بما يشاء فان عليه فهم ما صدر من سيدنا عيسى فانه من قبيل دخول سيدنا ابراهيم النار وخروجه منها حياً ملتفاً بردائه لم يحترق له ثوب ولا عضو وضرب موسى البحر بعصاه وقلب العصا حية واليد بيضاً ونبع الماء من الحجر وانزال

المن والسلوى على قومه وخروج نقة سيدنا صالح من الجبل وغير ذلك مما هو مسطور في الكتب من معجزات الانبياء التي كلها خوارق غاية ما في الباب ان الله تعالى ينوع المعجزات بحسب كل زمن وما غلب على اهله فيه وقد اخلص في اتباع سيدنا عيسى وخدمته الحواريون سمعان . واخوه اندراوس . ريقوب . ويوحنا . وفيلبس . وبرقلاوماس . وتوما . ومتي . ويعقوب بن خلفا . وتداوس . وسمعان القناني . ويهوذا الاسخريوطي . وكان اجتماع يوحنا المعمدان (يحيى بن زكريا) به بشاطي . الاردن من ارض اريحا فعمده هناك وانقطع سيدنا عيسى للعبادة والصلاة والرهبانة في برية اريحا وبظهور خبره وخبر اتباعه قبض هيردوس الصغير على يوحنا وقتله لانكاره عليه امرأ لا تجيزه الشريعة ودفن بارض نابلس ببلد يقال له بسبسطية وبعض الناس يقول ان راسه بدمشق وزراعه ببيروت بمسجد هناك وجثته بسبسطية واشتهر ذلك بين الناس حتى صار له ثلاثة اضرحة في الاماكن الثلاثة . وبهذا ظهرت شريعته وانتشر خبرها في بني اسرائيل وجميع البلاد الشامية واخذ سيدنا عيسى يشرع الصلاة والصوم والقربات الى الله تعالى وبين الحلال والحرام ويأمر بالمعروف وينهى عن المنكر وبلغ الناس ما ارسل به من احكام الانجيل فتبمه كثير من بني اسرائيل وخافه رؤساؤهم حرصاً على دينهم الذي يذهب بظهور دعوته الناصحة له فتآمروا عليه واختلفت آراؤهم فجمع سيدنا عيسى الحواريين فباتوا عنده ليلتين يطعمهم ويبالغ في خدمتهم بما استعظموه وقال لهم انما فعلت ذلك لتتأسوا به ثم قال لي كفرون بي بعضكم قبل ان يصيح الديك ثلاثاً ويبيعني احدكم بثمن بخس

ثم افترقوا وكان بنوا اسرائيل اتبعوا اثرهم ووقفوا لهم بالمرصاد  
 ليقيموا عليهم فعاثوا بشمعون وهموا بقتله فتبرأ منهم وهذا الذي اشار اليه  
 سيدنا عيسى انه يكفر به قبل ان يصبح الديك وبهذا تخلص شمعون من بني  
 اسرائيل ثم جاءهم يهوذا الاسخريوطي وعامداهم على ان يدهم على مكان سيدنا  
 عيسى ويسلمه اليهم بدراهم اشترطها عليهم وهذا الذي اخبر عنه سيدنا عيسى  
 انه يبيعه بثمن بخس وياكل ثمنه وكان سيدنا عيسى اخبر الحوار بين بانه يشبه  
 لبني اسرائيل ولا ينالونه بسوء فلما دلهم يهوذا على مكانه اخذوه وجاؤا به قائد  
 القيصر الموجود وقالوا له هذا يفسد ديننا ويحل نواويسنا ويدعي الملك فاقبله  
 ليبقى ديننا لنا ويبقى الملك للقيصر مع ان سيدنا عيسى ما يطلب الملك ولا  
 تعرض الملك وانما جاءهم بدعوة حق كما جاءهم موسى ولكن جرت عادة  
 الانسان ان يدافع عن معتقده وينكر على من يدعو الى غيره بادىء بدء  
 فلذا اكبر الاسرائيليون امر سيدنا عيسى وانكروا عليه تغيير بعض احكام  
 التوراة ونسخها بالانجيل وكانوا يظنون ان لاني بعد نبينهم موسى عليه  
 السلام وعندما طلبوا من القائد ثقتاه توقف فتوعدوه ببلاغ الامر الى القيصر  
 فامر بقتله . وهنا وقع الخلاف بيننا وبينكم فنحن نقول انه شبه لقائليه واما  
 ذاته فانما رفعت الى السماء وهو حي فيها وانتم تقولون انه صلب . ومع اوم اننا  
 لا نخالف القرآن برأي ولا خبر راوي بل انه قد صحته وصدق خبره في كل ما  
 جاء به من القصص والاخبار وقد اخبرنا الله تعالى فيه بقوله « وما قتلوه وما  
 صلبوه ولكن شبه لهم » فهذه الاية هي حجتنا ودليلنا فلذا قلنا انه بعد صلب  
 الشبه جاءت السيدة مريم عند الحشبة تبكي فجاها سيدنا عيسى وقال لها ما

يبيكيك قالت ابكي عليك قال ان الله تعالى رفعني ولم يصبني شيء وهذا الذي تربته شيء شبه لم فقول للحوار بين بلقوني بمكان كذا فاطمات وذهب ما بها من الحزن ثم انها دعت الحوار بين اليها واخبرتهم بما قاله وبالمكان الذي يريد ان يلقيهم فيه فانطلقوا اليه ورأوه بهيوتهم وامرهم بتبليغ رسالته في النواحي التي عينها لكل واحد منهم قبل ذلك فتفرقوا عنه وذهب كل حوارى الى جهته يدعو الى دينه وقد لاقوا من الملوك ما هو مسطور في كتب التاريخ والطبيعيون ينكرون صعود الاجسام الثقيلة الى الجو واختراقها الافلاك لوقوفهم عند المحسوسات ونحن لاننكر على الله تعالى رفع مثل سيدنا عيسى ولا اسراءه سيدنا محمد بعد علمنا ان الكواكب اجرام متميزة في مراكزها غير مرتكزة على شيء ولا معلقة بشيء فالذي رفعها وسيرها مع فرط ثقلها لا يعجزه رفع جسم صغير جداً بالنسبة اليها كيف ونحن نرى الاجرام الثقيلة ترتفع الى الجو بالجوار المخلوق لله تعالى فاذا وقع الشيء باثر من آثار الله تعالى كيف يمتنع وقوعه بامر ومشيئته لا يقف في ذلك الا من اضله الله تعالى وسلبه نور الهداية فبقي متخبطاً في ظلمات الغواية «ومن يضل الله فما له من هاد» والى هنا نعلم ان سيدنا عيسى استعمل الرفق في انتشار دعوته ولم يستعمل القوة لكونه رفع قبل ان تكون له عصبية تمنعه من اعدائه فان الحكيم لا يفعل العبث وسيدنا عيسى لما رأى عصبية قليلة جداً بالنسبة لاعدائه المنتشرين حوله الآخذين عليه كل مسلك رأى من العبث مقاومتهم بمن لا يشبهون امام هذه الجموع الكثيرة فلذا ترك دينه في ايدي الحوار بين يدعوون اليه حتى تكون عصبية تنادي به ونقاتل على نشره

وبشه في الاقطار وقد كان ذلك بهد امد غير بعيد من عهده كما سنأتي على بيان شيء من الحروب المسيحية التي كانت في رومة وارض فرانس وبريطانيا واسبانيا والمانيا والروس وغيرها مما اريقت فيها الدماء لا انتشار الدين والدعوة اليه . وكان الحواريون وضعوا القوانين الشرعية وكتبوا الكتب التي يجب قبولها واعتقادها فعينوا من التوراة خمسة اسفار سيدنا موسى وكتاب يوشع بن نون وكتاب القضاة وكتاب راعوث وكتاب يهوذا واسفار الملوك وسفر بنيامين وسفر المقياسين وكتاب عزرا الامام وكتاب اشير وكتاب قصة هامان وكتاب ايوب ومزامير داود وكتاب سليمان الخمسة ونبوءات الانبياء ستة عشر كتاباً وكتاب يشوع بن شارخ ومن الكتب الجديدة الانجيل الاربعة وسبع رسائل كاثوليكية واربع عشرة رسالة لبولس والايركسيس وهو كلام الرسل وقصصهم وبقي الامر كذلك والناس على ما قاله الحواريون قروناً حتى وقع الخلاف بين بعض الاساقفة في تأويل بعض عبارات الانجيل فحصل انشقاق وتمذهبت كل طائفة بمذهب وهذه عادة الناس في كل دين ان يجتمعوا على كلمة الداعي في اول الامر لا يؤاويل منها شيئاً ولا يميلون الى الافهام والمدارك التي توجب الخلاف بالتأويل والاستنباطات فاذا طال العهد وانتشرت الدعوة وتبادل الناس الكلام فيها على اختلاف مداركهم ظهرت الاقوال المتغايرة والاحكام المستنبطة والفرع والراجعة الى الاصل بالتأويل او القياس . ومن هذا ما وقع من الخلاف بين اسكندروس بطريرك الاسكندرية وبين الاسقف اريوش وجماعة من الاساقفة معه فرفع اسكندروس امرهم الى قسطنطين ابن قسطنطين فجمعهم

اليه وتناظروا ثم قرر الرأي على عقد جمعية من الاساقفة فجمع قسطنطين  
 الفين وثلاثمائة واربعين اسقفاً ورأس عليهم الاسكندر وس بطريرك اسكندرية  
 واسطانس بطريرك انطاكية ومقاريوس اسقف بيت المقدس وهذا اول  
 مجتمع اجتمع فيه رؤساء الدين المسيحي للنظر في الخلاف وعقد الاجتماع على  
 كلمة لا تشعدها الطوائف فيعد النظر والمناظرات والبحث في الانجيل وما  
 اختلف فيه الناس من عباراته المحتاجة للتأويل قرر رأيهم على عقيدة كتبها  
 وامضوا عليها ونوقع اجماع الحاضرين على الاخذ بها ولعن من يزيدها عليها  
 او ينقص منها ثم تفرق الاساقفة على اتحاد الكلمة ومنع الخلاف . وفي العقيدة  
 التي قررها النص على حشر الاجساد اذ قيل فيها عن سيدنا عيسى عليه  
 السلام : وصعد الى السماء وجلس على عرش ابيه وهو مستعد للمجيء تارة اخرى  
 للقضاء بين الاحياء والاموات . وفي آخرها قيل نؤمن بكذا وكذا وبقيام  
 ابداننا بالحياة الدائمة ابد الآبدين . فهذا نص على البعث الاخروي وحشر  
 الاجسام وهو مقتضى العبادات في كل دين والالما كان للعبادة والتوبة  
 والمغفرة معنى اذا كانت غاية الاجسام الفناء المحض ولا عود ولا بعث فان  
 دور الحياة الدنيوية ينتهي على اية حال . يكون الانسان عليها من غنى او  
 فقر وعز او ذل وقوة او ضعف وصحة او مرض ورفعة او صنعة ولا دخل  
 للطاعة ولا للمعاصي فيها فاذا قلنا بعدم البعث كانت العبادة عبثاً لا طائل  
 تحته وكانت رسالة الرسل شبه لهو ولغو او قانون يضعه اي انسان اضطرت  
 ضرورة الوقائع والحوادث لا تمناذه ولا يقول بهذا الا من جذبته يد الشقاء  
 الى مهواة الجهل فانكر الالهية والنبوة والرسالة وقال ان هي الاحياء الدنيا

ثموت ونحيا وما يهلكنا الا الدهر

١٨ غ

نحن نعتقد في سيدنا عيسى غير ما تعتقدونه فهل تنكرون علينا ذلك وهل ترون اننا محقون في اعتقادنا واذا لم تروا صحة معتقدنا فهل عليكم حرج في معاشرتنا ومعاملتنا

اما الانتكار عليكم فاننا امتنعنا من معارضتكم ومجادلتكم الا بالحسنى اذا لم يرد الجدال الى الشبهة وكل مسيحي نزل في بلادنا واستوطنها معنا فاننا لا نعارضه ولا نعترض عليه ولا نقبح اعماله الدينية ونعاشره معاشره الوطني ونعامله بالصدق والاخلاص بحيث يحرم علينا الشرع خيانه وغدره وسلب شيء من ماله وهتك عرضه ويازمنا المحافظة على حياته . واما كونكم محقين او غير محقين فلا يخفناك ان كل متمسك بدين يرى الحق معه فكما تنكر على ديني انكر عليك وانا وانت ننكر على بني اسرائيل والا فلو اعتقد الناس صحة جميع الاديان ما وقع بينهم اختلاف . ونحن الآن في زمن امتنعت فيه المجادلات الدينية وانصرفت فيه الافكار الى الامور الدنيوية اللهم الا ما يوجد عند البروتستانت والجزويت والفرير من التعصب الديني فانهم لا يرجعون عن طريق وجدوا فيه نجاح مساعيهم الدينية ولا يوجد في المسلمين من يتمسك بالدين مثلهم ولهذا ترى المسلم يمكنه ان يعاشر كل طائفة من طوائف العالم وترى كل طائفة لا تعاشر المسلم الا الحاجة مع النفرة منه ومن هذا تعلم ان المسلمين لا يتعرضون للمعتقدات المغايرة لدينهم فبلاد العرب والعراق والشام

ومصر والاندلس والغرب والهند والافغان ممثلة بالطوائف التي تتخالفنا ديناً  
وهم ممتعون باحسن ما يرجون من الامن والراحة والحرية التامة ولا يوجد  
ذلك في دولة من دول اوربا وحسبك دليلاً على تعصبكم حكمكم على كل  
شرقي دخل بلادكم ان يفلح ما على رأسه مما اعتاد لبسه في بلاده ولبس  
البرنيطة والافلو رآه الاطفال بعمامة او طربوش لجروا خلفه واذقوه العذاب  
الايم بخلاف الممالك الاسلامية فان الاوروبي ممتع فيها بكل ما يجب من  
عادته واخلاقه . وليس ذلك لضعف المسلمين او لخوفهم فان هذه المعاملة  
الحسنة محفوظة لهم وهم في اعلى ما يكون من الملك وقوة الشوكة فلم يتعصبوا  
على احد بعصب اوربا على المسلمين الآن وبالجملة فاننا لا نتعرض لاحد  
في معتقده مسيحياً كان او اسرائيلياً او غيرها والحال شاهدة بصدق ما اقول

١٩ غ

رأيت في جرائد هذا الاسبوع ان رجال البرلمان الانكليزي عزموا على  
المجادلة في المسئلة العراقية وقد اجتهد جماعة منهم في الحصول على اوراق  
وشهادات تختص بها ليعارضوا بها او يقوموا بحجة مؤيدة بها فهل يلزمك شيء  
من تلك المناظرات لا ترجمه لك

ش

احب ان نترجم لي كل ما يختص بمصر فاني ساضع كتاباً في هذه  
المسئلة بما اعلمه من اصولها وفروعها من عهد المرحوم سعيد باشا الى الآن واريد  
ان اضم عليه الحقائق التي يعلمها الانكليز ليكون الكتاب كافلاً للمسئلة من  
جميع وجوهها خصوصاً الاخبار السرية التي لا تظهر الا في المجادلات فارجوك



ان تعني بالترجمة اعثناءً تاماً بحيث نلتصق الجرائد الانكليزية فلا يفوتك شيء منها واني شاكر لاهتمامك بي في هذه الحالة وخدمتك العالم معي خدمة عامة

٢٠ غ

يقال ان وزارة المستر غلادستون على وشك السقوط فهل ترى ان وزارة اللورد سالسبوري تعود بنفع على المصريين

ش

انت تعلم ان كلاً من غلادستون وسالسبوري انما يشغل لمصلحة بلاده فدعوى ان هذا حر وهذا محافظ انما هي لتأييد الاحزاب الوطنية التي مبادلتها الآراء والوظائف ثنقوى اركان المملكة ويعظم نفوذها والا فآية رابطة بين الانكليزي والمصري حتى يعطف عليه وهو يخالفه جنساً وديناً و لغةً ووطناً وتابعة . فاذا كانت الروابط منقطعة بينها كان تداخل الانكليزي في عمل المصري لمنفعة ذاته لا لمصر ولا لاهلها واذا تحققنا هذا فغلادستون وسالسبوري واضعف انكليزي عند المصريين سواء فان وجهة الجميع واحدة . وانت تعلم ان انكلترة دولة مالية اي تاجرة تحب ان تروج تجارتها في البلاد الشرقية وان تمحجر على الهاصيل لتنفرد ببيعها وصنعها فهي تسعى في توسيع مستعمراتها وبما الكها بما تنغاب عليه من الممالك الشرقية توسيعاً لدائرة تجارتها وتنمية ثروة رجالها وهذا الذي علق الامة الانكليزية بدولتها حباً ومساعدة . ومع ذلك لا اقطع بعدم الفائدة الا بعد رؤية اعمالها في بلادنا فانها نقول انها ستصلح الادارات وتضع حكومة نظامية ثابتة فان ارادت بالحكومة حكومة تشبه الحكومة الهندية ايقنا انها تسلب جميع الادارات من ايدي الوطنيين

عموماً والمسلمين خصوصاً وليس هذا مما يرجوه المصريون منها وإن ارادت أن ترشد أمراء المصريين لطرق نظامية أحسن مما كانت عليه البلاد قبل دخولها فهذا الذي ننظره وعسى أن نرى منها إصلاحاً فننسى تعديها علينا بحسن مساعيها. ومع ذلك لا يخلو وجود الإنكليز بين المصريين من فائدة فإنهم كثيراً ما يسمعون عنهم أخباراً وحكايات بين مستحسن ومستقبح فبمباشرة المصريين لم يقفون على حقائقهم ويعرفون باعث تداخلهم في شؤونهم وأنى أرجو أن تنتفع بهم البلاد وأن يكفينا الله تعالى شرورهم

غ ٢١

هل ترى في نفسك نشاطاً للتوجه معي إلى ابغاديثنا لنتقيم هناك يومين أو ثلاثة من باب تغيير الهواء خصوصاً والست تحب أن تترك

ش

أما توجي الآن فغير متيسر لا عندي من الأمراض التي تمنعني من تحمل مشاق الركوب وأما حضور الست فليس هناك مانع منه وإنما يلزمها أن تنفخ بشباب بلدية فإن كان عندها ثوب وبرقع فيها وألا أعطيناك من هنا ثياباً وطنية وبرقاً لتستر بها فإن مجيئها بشبابها الأفريقية مع عدم سابقة لذلك مما يوجب توجه الانظار إليها وأعمال الأفكار في الباعث على التردد

غ ٢٢

الست لا تحضر إلا عند مجيئي من مصر فإني عازم على التوجه غدًا لقضاء بعض مصالح هناك فهل يلزمك شيء

ش

اجب ان تسأل الشيخ الذي ذهبت اليه في المرة الأولى والأولى ان اعطيك كتاباً بخطي ليظمن ويشق بك ولا يرتاب منك فانه متى رأى خطي اخبر بما عنده من غير ان يتحاشى

الجواب : بعد العنوان

صديقكم المخبوء تحت استار الحفاء يقدم لحضرتكم ما يجب من النجوة ويسأل عن صحتكم وما انتم عليه من الاحوال . اما حالي فاني مقيم في بلد يخبركم عنه صاحب الشدة حامل هذا الكتاب وقد التزمت صرف اوقاتي في كتابة ما عساه ان يكون نافعا لاخواني ولم يصرفني سوء الاخبار عما تعهده في من حب الخدمة العامة . غير اني مشوش الفكر بانقطاع اخبار والذي وشقيتي عني وانك وان افدت صاحبنا افادة كلية عن اهلي فاني ارجو ان تكتب لي ما تعلمه من شانهم واني اقسم عليك بالله العظيم ان لا تخفي عني شيئاً من خبرهم حتى لو كان احدهم توفي فلا تكتم خبره عني فاني لا يشغلني شيء سوى الفكر فيهم . اما ثقتي بالله تعالى فانها اكبر واعظم من خطوبي وكروبي ولذا تراني غير مكترث بما اراه في الجرائد من شدة البحث علي وتهديد من يؤويني واعطاء من يدل علي الفجنية لعلمي ان لا يقع الا ما يريد الله تعالى وان العبيد لا يمكنهم ان يحدثوا في الكون ذرة او يغيروا شيئاً من مراد الله تعالى فكل عوارضي الدنيوية التي لتوارد علي الى ماتي مقدرة ازلاً لا تقبل التغيير فالفكر في مستقبلها اي شيء هو من العبيات وبهذا استرحت من اشتغال الفكر وتوارد الهواجس . كما الي

ارجوكم ان تنبروني عن اخواني وماتم لهم فاني لا ارى في الجرائد الاشياء  
وتهويلا وانذارا واغراء والحقائق مستورة عني بهذه الايهامات وان حدثت  
نفسك بالحضور عندي فراجعها وقر مكانك فانك ربما اتبعت بمن يقف  
على منتهى سفرك فقد علمت من كتاب بعض اخواني ان الحكومة هجمت  
بيتك وفتشته فلا ينبغي ان تخاطر بنفسك فتضرها وتضرني معك . وان  
خفت من الكتابة فاعتمد على خطي هذا وقل لصاحبنا ما عندك من الاخبار  
من غير ان تخوف منه في شيء والسلام عايكم ورحمة الله

غ ٢٣

ارى قفطانك صار وسخا واحب ان آخذ مقياسك لافصل لك  
قفطانين في مصر واحضرهما معي

ش

اشكرك على هذه العناية وها هو المقياس والاحسن ان تاخذ القفطان  
الايض لتفصل عليه انما تكون الاكام طويلة كاكام الفقهاء فرمما اضطررنا  
للمشي او للعود مع الناس فيرون لبس فقيه او عالم . وارجو ان تفصل لي  
لباسين فان البستي في صورة البنطلون ولها اربطة في الرجلين ولا يخفك  
ان الفقهاء لا يلبسون مثلها فيكون ذلك محل الانتقاد والفكر في حقيقتي

غ ٢٤

هل تأذني ان اذهب الى اخيك الذي في الازهر لاساله عن الاحوال  
واقف على ما عنده ايضا

ش

لا تكلف خاطرك بهذا فانه 'يبعث الي' كتيبه' عن طريق مأ مونة وفي  
كل اسبوع يكتب لي خلاصة الاخبار وجميع الجاري بمصر فانا انتفع به  
احسن من كل انسان يكتبني خصوصاً وانه 'يتحرى في كتابته فلا يخبرني  
الا بالحقائق والاخبار الموثوق بها فتراني انتظر كتيبه انتظاري للفرج جزاء الله  
تعالى عني احسن الجزاء

غ ٢٥

بلغني انك طلبت منه 'كتبا علمية فهل ارسلها او استحضرها لك معي شراء

ش

عندي من كتيبه تفسير ابي السعود للقرآن العظيم وقاموس الفيروزبادي  
والوافي وجغرافية المرحوم رفاعه بك ولا يلزمي الان كتب فاني ارى اننا  
ربما انتقلنا من هذا المكان فتكون الكتب حملا ثقيلا معي وانما اذا مررت في  
الكتيبة فاشتر متان ابي شجاع لاحفظه لتابعي وهو يساوي قرشاً . ولا تنس  
الدخان فان دخان طنطا غير موافق لي وكلما اشترينا دخاناً من واحد وقلنا  
انه 'جيد نراه' كغيره وهذا كل ما يلزمي من مصر الآن

غ ٢٦

كن بخير فاني ذاهب وساعود بعد ثلاثة ايام

ش

الحمد لله على السلامة كيف وجدت الاحوال في مصر

غ

رأيت الذين قبض عليهم ذهب أكثرهم الى منفاهم وبقي قليل منهم في المحاكمة ولكني رأيت الاجانب متخوفين من الانكليز وكل من كان له صاحب من المصريين بث في فكره ان انكلترة تريد ان تمتلك مصر ولكنها تحاول لذلك فلذا رأيت بعض المصريين ممن اعرفهم متكبرين بعد ان كانوا مسرورين وكلما سألت واحدا وجدت الفكر جاءه من اجنبي ولا يخفك ان الدول لها مصالح شتى في مصر فهي لا تحب ان يضع الانكليز الحماية على مصر فلماذا اخذوا ينفرون المصريين منهم خصوصا دولتنا الفرنسية فانها لا ترضى باقامة انكلترة في مصر ولكنها لتدارك خطأ وزارة غامبتا في عدم الاشتراك معها في ضرب الاسكندرية وليست مدغشقر مثل مصر حتى يعد توجهنا لها مثل توجه انكلترة بمصر فدولتنا لا يقر لها قرار ما دام الانكليز في مصر ولكنها لتتربق الفرص ولها امل في بعض جهات صينية تريد ان توجه اليها اساطيلها للاستيلاء عليها فهي تسكت عن الانكليز حتى يتم لها ذاك الغرض ثم تعود لمعاكستهم في مصر . اما صديقك فاني قاباته في خلوة مخصوصة واعطيته الجواب ففرح واطمان واوصاني عليك واخبرني ان والدك اقام في مركب استأجره نحو اربعين يوما ثم عاد فسكن في بولاق مدة ثم سافر وهو الآن مقيم بناحية كنج عثمان بجوار كفر الدوار لعدم امكانه دخول اسكندرية الآن . واما شقيقك فانه حضر من النل الكبير فلم يجد احدا في البيت بل وجد الحكومة وضعت عليه حراسا فتوجه الى ضابط مصر واخبره انه اخوك فسجن اياما وخرج من السجن وتوجه جهة برية المتدورة (المنظورة) لزعمه

ان اياه توجه الى اقاربكم الموجودين بالبرية ولكنه قاسى من الاهوال  
اشدها وقد نفر منه اعز احبابكم واصدق اخوانكم فلو سلم على رجل ما  
رد عليه السلام وضار يمشي وحيداً لا يكلم احداً ولا يكلمه احد حتى  
جاء البرية ونزل عند ابن عم لكم يسمى محمداً ابا مصطفى واجتمع  
عليه اقاربكم هناك ولما لم يجد والده استحسن ان يقيم عنده حتى تستقيم  
صحته وتصلح حالته فعلم به بعض من عائلة شتا الشهيرة فانذر ابن عمه بعدم  
اقامته واخراجه من ارض البرية لئلا يراه احد فيظن ان اخاه معه فتتم هذه  
العائلة بابوائه وبعد مراجعة طويلة بعث ابن عمه الى ابن عم له آخر في برنبال  
فحضر واخذه وتوجه به اليها فاقام عنده مدة وقد بعث اخاه ليبحث عن والده  
فبعد البحث الشديد علم انه في كنج عثمان عند بنت اخت له فتوجه اليه  
واجتمع بوالديه وبعد الاقامة بكنج عثمان مدة قاموا الى اسكندرية وهم الآن  
بها غير ان اخاك منع من الخروج من اسكندرية باهر المحافظ اذ قد افترى عليه وعلى  
بعض الوجهاء انهم اسسوا جمعية تسمى الجمعية الاعدامية فهم في كرب شديد  
الآن بسبب غيبتك وما هم فيه من الحبحر والتضييق وملازمة الجواسيس  
(البوليس السري) الليت فما خرج والدك لصلاة او لقضاء حاجة الا وتبعه واحد  
ولا اشترى اشياء من احد الا سألوا البائع عنه واتهموه بانه يعرف مكانك وبهذا  
التضييق اصبحوا في عناء عظيم فلو امرتني ان آتي بهم الى ابعادتنا لارحناهم  
من هذه الاتعاب والآلام وقد اكد علي صديقك المصري بعدم اخبار احد  
عنك وان لا تثق بصاحب او صديق فان الناس تغيرت احوالهم واصبح يذمكم  
من كان يمدحكم والعيون ناظرة اليك والبعث عليك شديد جداً واخبرني

ان صديقكم الازهري يتردد عليه وانها يتبادلان الكلام في شأنك ويجتهدان في الوقوف على ما عند الحكومة من شأنك ليخبراك بما يقفان عليه فتكون على علم وحذر . وهاهي الثياب التي خطناها لك ان شاء الله تكون لباس العافية

ش

باي لسان اقوم بشكر خدمتك لحبيس مثلي لا يستطيع ان يخرج لقضاء الحاجة الا بعد علمه بخلو المكان من ذي روح ولقد قلدتني منناً يحفظها لك التاريخ وزحزحت عني بعض ما اجده من جهة والدي وشقيقي وان كنت ازددت هماً على همي بما صاروا اليه من ضنك الحال والتضييق عليهم بما تركهم غرقى الاوهام والآلام والله تعالى يصرف عنهم ما هم فيه ويفرج كربهم بقدرته الباهرة . اما مجيئهم عندكم فغير ممكن الآن لتتبع الجواسيس اثرهم فر بما جاؤا خلفهم وتبعوك ايضاً في تنقلك حتى اذا راوك ترددت على هذا المحل وصلت اليه الشبهة خصوصاً وان الجواسيس من الادنياء الذين لا يسبق لذهنهم الا ما يجلب الشرور والضرر فانهم ابعد خلق الله تعالى عن الخير بل لا يهندون الى طريقه فاولى ان لا نتعرض لنقلهم من اسكندرية ولا الحضور احد منهم الآن للزيارة حتى تسكن الافكار وتهدأ الحركات . ولقد نصح صديقنا بتاكيدته وتحذيره فاني اقرأ في الجرائد اخباراً غريبة وارى رسائل هجوم من كانوا يرون المدح فرضاً عليهم وارى شهادات مزورة مقدمة من اناس صورتهم صورة الامراء او الوجهاء وحقيقتهم حقيقة سفلة اغبياء ويعلم الله انهم ينسبون الي ما لم يخطر ببالهم فضلاً عن وقوعه مني وسأبين لك الحقائق عند التكلم على المسئلة المصرية للتحقق كذب هؤلاء المنافقين وللحكومة



العذر في قبولها هذه الشهادة ممن تراه في مقام الاعتبار ظاهراً ولهذا شدد صديقنا في اخفاء خبرنا عن كل انسان فجراه الله عنا خير الجزاء

غ

اني متوجه الآن واعود غداً مع الست فاني جئت من الواور الى بلدكم قبل ان اذهب الى الابعادية ولكني اسألك بالله ان تريح افكارك وتترك الامور لمولائك فاني اري من حسن اعتقادك وتوكلك على الله ما يقضى بالتسليم والرضا بالمقدور

ش

الامر كله لله وانا اعتقد اعتقاداً جازماً انه لا يقع في الكون شيء الا بإرادة الله تعالى وتقديره ويستحيل جلب ضرر على انسان لم يقدره الله تعالى او دفع ضرر عن شخص قدره وقضاه واني مستسلم لقضائه تعالى وقدره راض بافعاله المنزهة عن العيب موقن بانه وليُّ امري وامرهم واسأله ان يلفظ بي وبهم وارحوك ان تسلم على الست ولا تكلفها الحضور الا اذا رغبته واستحضر معك جانباً من زهر الخطي الموجود بيستانكم لاصنع منه مغلياً لصدري حضرت الست اليوم وسلمت اليها اوراق المذاكرة من اولها لتراجعها حتى يكون دخولها معنا في المناظرة على علم بما تقدمها ولنشر اليها بحرف من عند ايراد كلامها

٢٧ س

راجعت كلامكما ووقفت على مقاصدكما واريد ان نفرغ من خبر سيدنا المسيح وندخل في سيرة نبيكم لتتخلص منها الى المقصود فهات ملخص

ما صار بعد رفع سيدنا عيسى وما وعدت به من ذكر بعض الوقائع الدموية التي حصلت للدين ونسبته حتى لا نترك البحث محتاجاً للعودة اليه

ش

قدمنا انه جرت عادة امناء الرسل وخلفائهم ان يتتبعوا الرخص ويحافظوا على العزائم ويلاحظوا اخلاق الامم وما يناسب المكان والزمان فهم مع كل رسول يؤولون كتابه ويفسرون ما انبهم منه ويبينون ما غمض ويحلون ما اشكل واعضل ويفصلون الجمل ويطلقون المقيد ويقيّدون المطلق ويعممون الخاص ويخصصون العام ويعرفون المنسوخ ويقيسون حوادثهم الحاضرة على ما ماثلها مما وقع في عهد رسلهم او معاصريهم او قريبي العهد بهم رفقا بالام وتسيلا للعاملات وتوسيعا لدوائر المباح والجائز وتالياً للنفوس الابية راجعين بافكارهم ومباحثهم الى اصل الرسالة ومآل الدعوة وكتاب النبوة وقد يجتهد البعض في فرع او اصل فيظن الغير انه مخطن فتتحرك عليه جموع العلماء للمناظرة والنقض والابرام . وعلى هذه القاعدة الجارية في كل امة وزمن ظهر اريوس بدعوته واجتهاده وعقد له المجمع الاول وبعد مضي مائتين وخمسين سنة من هذا المجمع ظهر مقدونيوس بدعوته وعقد له المجمع الثاني ثم ظهر نسطوريوس بدعوته وعقد له المجمع الثالث بعد الثاني باربعين سنة . ثم ظهر ديسقورس صاحب المذهب اليعقوبي وعقد له المجمع الرابع بعد الثالث باحدى وعشرين سنة . ثم عقد المجمع الخامس بعد الرابع بماية وثلاثين سنة لابطال دعوى التناسخ . وكل هذه المجمع كانت لدفع شبه عن اصل العقيدة المسيحية او لرد تأويل او لتصحیح غلط محافظة على

ماقرره المجمع العلمي الاول وهذا الاجتماع هو المسمى عندنا معاشر المسلمين بالاجماع فان علماء الدين في كل امة متى اجمعوا على امر وجب على الامة الاخذ به وعدم الخروج عنه . وبهذا الاجتهاد انقسم الدين المسيحي الى اقسام الكاثوليك والارثوذكس والاربوسي والماروني والنسطوري واليعقوبي وغيرها ثم ظهر القسم البروتستانتى في القرن السادس عشر الميلادى وتفرعت منه مذاهب الكلويني واللاثرائى والانكليكانى والبرسبترىاني وغيرها ولكل من هذه الفروع شعب واغصان تدور مع الاصل الانجيلي حيثما دار وتختلف في تأويل او قياس . ولم يقصد واضعو المذاهب الا المقاصد الجليلة ولكن وقوع كتبهم في ايدي من هم دونهم حزماً وادراكاً وعلماً وسياسة حملهم على القول بالتفاضل والاسبقية والارجحية فوضعوا رسائل بقدر مداركهم اوغرت الصدور ونفرت النفوس وملأتها بما ليس من شؤون الدين وبهذه الرسائل يبتدي الآخذون بها بالمجادلات والمعارضات البرهانية متنقلين الى التائب والتساب ثم لا يزالون يرتفعون درجة بعد درجة الى ان يصلوا درجة العدوان وارقة الدماء على فروع ترجع الى اصل واحد . وكم اوقع هذا الخلاف طوائف بني اسرائيل في دماء واعدام وتخريب ايام دورهم الاول ووجود الاحكام بايديهم . وكم اجري الدماء بين كنائس رومة وكنائس الروم حتى آل الامر الى استيلاء الروم على رومة واهانة كنيستها المقدسة وقتل بطارقتها ورهبانها بقسوة وغلظة كما سيأتي بيانه . وكم اجري الدماء بين السنيين والشيعة والخوارج من طوائف المسلمين وآل الامر لحرق الكتب وقتل العلماء والحكماء كما سيأتي تفصيله . وما سفك الدماء الغزيرة في الامم الثلاث الا رسائل التعصب

والخروج عن منهج الاديان القويمة لانفس الاديان باعتبار ما صدرت به عن مبادئها .  
 ومعلوم ان سيدنا عيسى عليه السلام جمع اليه الحواريين قبل رفعه وقال لهم  
 « اذهبوا الى العالم اجمع واكرزوا بالانجيل للخليقة كلها » ثم ارشدهم الى طريق  
 سابقه من اخوانه الانبياء باستعمال الرفق والتلطف في الدعوة والتساهل مع  
 المتعصب والمنكر ودفع المعارض بالحسنى ليكون ذلك ادعى للالتئام واقرب  
 لتأليف العصبية وتأسيسها فقال « من آمن واعتمد خالص ومن لم يؤمن يدين »  
 وهذا شأن كل رسول جاء بدعوة تنسخ دعوة معاصره يستعمل الرفق اولاً حتي  
 يكون العصبية التي بها يتمكن من حمل الناس على دعوته بالقوة وقد ارشدهم  
 لاستعمال القوة عند تمكن العصبية بآية السيف « لا تظنوا اني جئت لالقي  
 على الارض سلاماً ما جئت لالقي سلاماً بل سيفاً » فكان هذا الارشاد  
 الدرجة الثانية في نشر الدين بالقوة فانفتح لاتباعه باب التظاهر والقتال بعد  
 ان كان مغلقاً بآية « ومن لم يؤمن يدين » الآمرة باستعمال الرفق واللين  
 القاصرين على تعليم الانجيل وتفهم الامم معناه وما جاء به من الفوائد الدينية  
 والديوية فانه يدعو لعبادة الله تعالى وتوحيده وتأليف النفوس وتهذيب  
 الاخلاق ومواساة المعدم وحفظ الارواح والاعراض ويعرف انواع العبادة  
 الانجيلية وبعين درجات العاملين ودركات المخالفين الى غير ذلك مما هو  
 القاعدة المتبعة في جميع دعوات المرسلين . وعلى هذه الارشادات جرى  
 الحواريون ثم الرؤساء الآخذون عنهم وجابوا الاقطار داعين للانجيل  
 والعمل به مقتصرين على الدعوة مع الخشوع والخضوع والرفق في القول  
 والعمل عملاً بالآية الاولى وسعيًا في تأسيس العصبية حتى تم اجتماعها

وقويت اعضاؤها واتسع نطاق الدعوة فانبرى الاتباع والرؤساء في المتجاورات يدعون ويرشدون الى ان ظهرت مضادة قادة الامم وابوا عليهم الاخذ بدينهم فرجعوا الى آية السيف وحملوا الانجيل على اسنة الرماح ونادوا في اقطار عصبيتهم «المسيح حي . المسيح يملك . المسيح سلطان الارض» فانبعثت حمية الدين في النفوس وتحركت له الدماء وتداعت العصبية حول الرسل لبث دعوتهم بالقتال بعد ان كان الدين دين هدو وسلام فجنودوا الجنود وعبوا الجيوش وامتزج الدين بالملك وابتدأت الفتوحات بالسيف والرمح حتى دخل الدين المسيحي بمالك اوروبا واقساماً من آسيا وافريقية ثم قاموا على مملكة بني اسرائيل فغزوها ودكوا عروشها وبددوا شملهم وشتتوهم في اقسام الكرة الارضية وهم على اثرهم قتلاً وتشريداً حتى تم لهم من الظفر والانتصار ما تم ثم عاد الرؤساء الى النصح والارشاد وتهذيب النفوس ولكنهم مع صرفهم القرون الطويلة في بث الدين والتحذير من العدوان لم تذهب تعاليمهم القسوة التعصبية من اناس اشتغلوا بقتال من يخالفهم مذهباً وان اتفق معهم ديناً فحملوا السلاح باسم الدين بل باسم المذهب الخاص كما فعل كل من طائفتي الاستروغوط والمبرودية في ايطاليا اذ قاموا عليها بعد ان تربوا تحت احضان ساداتها ومزقوا ممالكها واستولوا عليها في القرن الخامس الميلادي بعد تغريب وتدمير وقتل وهتك ونهب تشتمز منه النفوس . وبينما هاتان الطائفتان تعيشان في سرادينا ونابلي وسبيليا ( صقلية ) خرجت قبائل شتى وطوائف عديدة من جرمانيا داعية الى المذهب مقاتلة عليه كالونداو والسكسون والسويوة والافرنجة فخرجوا من اقطارهم رافعين علم الدين الكاثوليكي وهاجموا ممالك

اوروبا وخرّبوا مدنها ودوخوا بلادها واعدموا الوف الوف من النفوس  
وهتكوا واستباحوا ومثلوا ودكوا عروش ممالك كانت مشيدة قائمة على قواعد  
متينة تدين بدينهم وتحالفهم في المذهب الفرعي ثم اسسوا لهم ممالك خاصة  
بطوائفهم في فرنسا وانكلترا واسبانيا والبرتغال وسويسة باسم الدين ولاجله  
ثم خرجت الطائفة التونيكية الجرمانية متعصبة للمذهب الكاثوليكي ايضاً  
وهتكت حجاب الامن وهدمت سور الاجتماع الاوروبي بحروب زلزلت بها  
الممالك قديمة وحديثة وبددت شمل الامم واستباححت الاموال والاعراض  
واهانت المعابد ومجامع الاديان المخالفة لمذهبها وقتلت الرؤساء الدينيين  
ومثلت بالبطارقة والاساقفة وفعلت من افعال التوحش ما لم يسبق له مثل  
في العالم الهعبي ثم انزوت اخيراً في روسيا الشرقية واسست مملكتها  
الحاضرة . وبعد هذو الحركات العدوانية زمناً انارت طوائف اخرى مفضلة  
القوة الادبية على القوة المادية وعقدت الجمعيات الدينية الخيرية وبشت  
القساوسة والرهبان في جميع الممالك وفي البلاد الممجة الاهل باسم المرسلين  
والمربين والمعلمين وفتحت لهذا العمل الوفاً من المدارس طاوية مبادئها  
الدينية في صحف التعليم فاتحة باب مدارسها لكل داخل على اي دين كان  
لئلا يظف في نقله الى دينها او مذهبها الخاص . وقد ادركت الممالك المسيحية  
مقاصد هذه الجمعيات فعضدتها وساعدتها في الاقطار الشرقية وايدت  
سظوتها الدينية بالدفاع عنها وحمايتها ومدح مساعيها . وبهذا انتشر الدين  
المسيحي في كثير من الاقطار ولولا ما اعترضه من هذه الخلافات المذهبية  
والوقائع الدموية والتعصب الشديد والتقاعد عن نصره الجار لمخالفة المذهب

وانقذاع مواصلات الامم وتهذُر الاسفار اذ ذاك لانتشر سيف في جميع  
اقطار الارض قبل الدعوة الاسلامية . ولكن جرت عادة التربية تحت  
الاحضان وكبر العصبية المختلفة الجنس واللغة والوطن ان تظهر دعاة  
ومتغلبين يريهم الدين وينقلهم من سكرن الجبل الى حركة العلم فتنبك  
الافكار وتعلو وتسفل بقدر ما عليه اهلها من الاستعداد العقلي والتميز  
الفطري حتى اذا مالت نفوسهم الى الاستقلال الملكي والعز الوطني والشرف  
الجنسي والتعصب المذهبي تجزأ الكتل وكبر الصغير وقوي الضعيف وساد  
الوضيع وجرد سيف الدين مع سيف الملك وجال رب الاول جولة وحمل  
صاحب الثاني حملة فتبيد ائس وتخرب ممالك وتهتك اعراض وتسلب حقوق  
ولا اغناد لهذين السيفين ما دام من الانسان اثنان وانما تتغير المطالب في  
كل امة وتتنوع اشكال الحروب في كل زمن والباعث هو هو دين  
وسياسة اذ ليس للانسان طريق اعدام في الغالب غيرها . وبينما طوائف  
الروم والرومانيين في مغالبة على الملك ومقاتلة للدين اشرق عليهم النور  
المحمدي آتياً من صاب عبدالله بن عبد المطالب بن هاشم بن عبد مناف الى  
آخر نسبه الشريف صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم . وكان الدين  
المسيحي لهذا العهد قد انتشر في جميع اور وباوفي مصر والشام وبلاد نجران  
من بلاد العرب وبعض بلاد اليمامة وارمينية والحبشة وبقي الباقي من بلاد  
العرب على الوثنية والفرس على المجوسية والهند كذلك والسودان على  
الوحشية والغرب على المجوسية في معظمه والنصرانية في بعضه وكذلك  
الصين واليابون وانام وغيرها على ما كانوا عليه من الدين البوذي . وقد

دخلت اوروبا تحت التعاليم الدينية مدة ولم تفدها أكثر من دعوتها الى  
الايان بالمسيح عليه السلام فلم يترتب عليها التفنن في العلوم ولا تأليف كتب  
نافعة ولا تعليم ما تدعو اليه الحضارة ويزيد المدنية كما حصل في الدين  
الاسلامي باعناء علمائه وخلفائه كما سيأتي بل كانت التعاليم قاصرة على  
الاصول الكنيسية ولم تتعلق اوروبا بالعلوم العقلية من رياضية وطبيعية  
وفلكية وغيرها الا بعد مخالطتها للمسلمين ايام الحاربات الفتوحية والمعامع  
الصليبية حيث اعزنت بنقل الكتب وترجمتها ودراستها واشتغلت بالمعارف  
اشغال جد واجتهاد حتى حيرت العالم بما هداها اليه العلم من الاختراع  
والابتداع وزينت الممالك بالمحسنات العمرانية وادهشت الناس بتفنتها في  
الاختراع حتى لا يكاد يمر اسبوع الا يسمع فيه بمخترع جديد ومصطنع  
مفيد . وكل هذا نتيجة الاختلاط بالمسلمين واحكامك الافكار في بعضها  
والتربية تحت الاحضان سنة الله في خلقه . وكان بنو اسرائيل لهذا العهد قد  
تفرقوا في الاقطار وتشتتوا في الممالك بما قاسوه من ذل الاستعباد وقهر السلطة  
والتعصب الديني الذي لم يزل يجري في عروق المسيحيين الى الآن لا اعتقادهم  
انهم هم الذين صلبوا المسيح عليه السلام وقتلوه كما لا يخفاك وهذه عداوة لا  
يمحوها كروار الايام والليالي لتولدها عن الاعتقاد الديني الجاري من ابن آدم  
مجرى الدم فكان بعضهم في بلاد العرب والبعض في افريقيا والبعض في  
اوروبا منزويين اباها ولا حاكم لهم ولا قرة مجتمعة ولا يفوض اليهم امر من  
امور الملك مهما كان اختلاطهم وارتباطهم بمن هم معهم من المسيحيين . ومن  
هذا يعلم ان سيدنا محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم ولد واربعة اخماس اهل



الارض على شرهم لم يدخلوا تحت قانون دين سماوي وقد ولد بين قوم  
اميين لا يقرؤون كتاباً ولا يعرفون سياسة ولا يجتمعون تحت رأي عام كل  
قبيلة مستقلة بنفسها وربما كان في القبيلة بطن او فخذ مستقلاً لا يخضع  
لرئيس قبيلته والرُحل منهم في الاودية والجبال اكثر من سكان القرى قد  
توزعوا اهواء وتعددوا قبائل وتباينوا تديناً وتباعداً مسكناً وكل يرى انه  
عظيم قومه وحكيم قبيلته لا اوتوه من الفصاحة والبلاغة والافتدار على  
الكلام نثراً ونظماً كما سنيين اخلاقهم وعاداتهم واديانهم ومعاملتهم ان شاء الله  
غ

ارى صاحبك الازهري قد حضر ولا بد ان يكون ذلك لامر غريب

ش

اظنه اتى للزيارة والافانك كنت عنده من عهد يومين ونشيره  
بحرفي سمع لكونهما نصف اسمه

سمع بعد السلام والتحية

هل تأذنون لي بمراجعة محاوركم لارى ما انتم عليه من المناظرة

ش

تفضل ولكن ليعلم الاستاذ الفاضل اننا الى الآن في مقدمة التأسيس  
آخذين في تأصيل المسائل الدينية التي بني عليها الخلاف الجاري بين الناس  
ولم ندخل في المقصود بعد لكون معرفة التأصيل ينبي عليها معرفة النتائج  
التي اظهرتها تربية الاديان وتكوين عصبياتها بالتجاذب القايي الذي لا يحله  
الافساد العقيدة نعوذ بالله تعالى من ذلك

ان هذا التاصيل بديع واراكم . تتبعين الاشياء بطريق التلخيص لا  
بالاسباب والتطويل وهو التزام حسن ليسهل تناوله وقراءته ولكنني رأيت  
امراً اقدمه للاخ الشرقي مسنفاً عن الحقيقة . عند كلامه على صخرة  
بيت المقدس قال انها لسان من الجبل يتصل به من جهة الشمال فقط  
فاما من جهة الجنوب وكذا من جهتي المشرق والمغرب فلم يتصل به بل  
ثم فراغ وان نبي الله سليمان عليه السلام بنى على تلك الصخرة قبة الخ  
عبارته وقد حضرني ما ذكره الامام ابو بكر بن العربي رحمه الله تعالى  
في شرح موطن الامام مالك رضى الله تعالى عنه فيما حكاه عن علي بن  
برهان الدين الحلبي في كتابه انسان العيون في سيرة الامين المأمون المعروف  
بالسيرة الحلبية حيث قال « صخرة بيت المقدس من عجائب الله تعالى  
فانها صخرة قائمة شعثاء في وسط المسجد الاقصى قد انقطعت من كل  
جهة لا يمسكها الا الذي يمسك السماء ان تقع على الارض الا باذنه في  
اعلاها من جهة الجنوب قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين ركب  
البراق وقد مالت من تلك الجهة لهيبته وفي الجهة الاخرى اصابع الملائكة  
التي امسكتها لما مالت ومن تحتها المغارة التي انفصلت من كل جهة عنها  
فهي معلقة ما بين السماء والارض وامتنعت لهيبتها من ان ادخل تحتها لاني  
كنت اخاف ان تسقط علي بالذنوب ثم بعد مدة دخلتها فرايت العجب  
العجاب ثمشي في جوانبها من كل جهة فزارها منفصلة عن الارض لا  
يتصل بها من الارض شيء ولا بعض شيء وبعض الجهات اشد انفصالاً

من بعض قال وهذا الذي ذكره ابن العربي ان قدم صلى الله تعالى عليه وسلم اثرت في صخرة بيت المقدس حين ركب البراق وان الملائكة امسكتها لما مالت. قاله الحافظ ناصر الدين الدمشقي في معراجيه « فالت ترى ابن العربي بنى كلامه على العيان والمشاهدة فاكشف لنا حقيقة الحال وامط جلاباب الاشكال عن هذا السؤال قبل ان اتم المناظرة قراءة ش

لا يخفك ان صاحب الاس الجليل اورد في هذه الصخرة اشياء كثيرة لم يصح شيء منها والذي قاله ابن العربي غير بعيد ان يكون معجزة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فان المعجزات كلها خوارق للعادات ولعل ذلك كان لاول نظرة قبل ان نتصل بالجليل والا فانها قد مرت عليها القرون وهي على ما اخبر علماء الاخبار من كونها لسانا في الجبل بناء على هيئتها التي هي عليها ( هنا ينبغي ان نقول بعد كتابة هذه الكلمات بسنين عثرت على الحكومة المصرية وابعدتني عن مصر الى الشام فتوجهت الى بيت المقدس وزرت الصخرة ودخلت مغارثها واصلت فيها ركعات وقد رايتها قد بنيت جوانبها حتى استوت على المغارة مرتفعة عن الارض نحو متر ونصف ولكن الانسان عند وجوده تمنعها بجهد الجهة الشمالية لا فاصل بينها وبقية الجهات يبصر البناء الجديد فيها ويحتمل ان الفاصل بينها وبين الجهة الشمالية كان ضعيفا جداً حتى لم يظهر للرأي في بدء النظر بلا امان ولذا قيل انها لسان ملتصق بالجليل وقد رايت اثر قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الجهة الجنوبية وقد وضع عليه دولاب

يفتحه الخدمة لمن جاء زائراً وإذا ضربنا كل حائط ونحن تحتها نسمع رنيناً يعلم منه انفصالها عن الجبل ولكن هذا الرنين يضعف جداً في الجهة الشمالية فلملح لقرب المواجهة ) ومن قول ابن العربي وبعض الجهات اشد انفصالاً عن بعض يعلم انه تأملها وحقق النظر فيها وان القائلين بانصالها لم يعمنوا النظر في الجهة المنفصلة فيها انفصالاً خفياً عما يرى من بعد هذا تحقيق ما يقال في توجيه الكلامين على اننا متى تحققنا ان ارتفاعها كان معجزة لنبينا صلى الله تعالى عليه وسلم سهل علينا كل شيء فان البناء المحيط بها لم يتبين منه البناء من الصخرة لاستوائه معها ومشابهته لها فربما كانت مرتفعة بهذا المقدار ثم بنى هذا البناء تحت جوانبها منماً لما عساه ان يحصل من تقوى بعض الناس عليها بالمشي فتسقط ويذهب هذا الاثر الخالد وقولنا ما قيل في الصخرة غير هذا فمن وضع القصاص المراد به مبالغتهم في ارتفاعها وطولها وعرضها ونسبة ذلك الى الحديث الشريف او مشاهير العلماء ترويحاً لا ناصبهم وبالجملة فان البناء الموجود حولها الآن منع الناس من التحقيق والوقوف على الحقيقة وجعلهم يخوضون فيها بالظن والتخمين خصوصاً بعد علم الجميع ان بيت المقدس وقع في ايدي النصارى مدة قبل الاسلام ولما فتحه سيدنا عمر وجد الصخرة مردومة بالقمامات فزالها عنها ثم وقع بعد ذلك في ايديهم ايام الحروب الصليبية واستمرت تحت تصرفهم مدة حتى اعاد المسلمون فتحه وفي مثل هذه الاحوال تقوى الظنون في عدم انفصالها عن الجبل او في انفصال الجهة الشمالية انفصالاً خفياً جداً لا يظهر الا بدقة التأمل والله اعلم بحقيقة الحال

الآن زال الاشكال باحالة رؤية ابن العربي على اول نظرة او على تدقيقه النظر في الجهة الخفية الانفصال ولم لم تذكر الحروب الاسرائيلية عند ذكر بني اسرائيل ولم تستقص الحروب المسيحية قبل الدخول على التأسيس العربي حتى تكون الوقائع معاومة لتحصل المقابلة بين الاديان الثلاثة

ش

قد اشترط علي الخواجا عدم الدخول في موضوع لم يعينه لي وهو لم يطلب ذلك ولعله آخر هذه الحروب وتفاصيلها الى وقت آخر

نعم انا لا اريد ذكرها الآن لثلا يطول التأصيل بما قامت به كتب التاريخ ونما الملخص الذي ذكره صديقنا الشرقي ضروري للمقابلة وعند دخوانا في السيرة العربية لا بد ان تضطرنا المواضيع لذكر بعض الحروب الاسلامية فيكون له حق المقابلة بينها وبين المسيحية والاسرائيلية اذ ذلك . والآن ندخل في السيرة الحمديدية وملخص الدعوة الاسلامية وما كان من العرب عند سماعها لنصل الى المقصود

ارى انه ان سرد القصة بنماها احتاج لوضع كتاب مستقل كبير وقد جمعت في كتب شتى تغنيه عن السرد والبيان وان ذكرها ملخصة مختصرة كان ذلك اوقع في النفس وابعد عن السأم والملالة

اننا بنينا مناظرتنا على الاختصار والتلخيص من اول الامر وهو لا يخرج  
عن طريقة بنا. ولكني اسأل حضرتكم عن موجب الحضور هل طرأ هناك شيء

لم يكن هناك غير ما يسرنا جميعاً وما جئت لأزياره الاخ والاطمئنان  
على صحته. ومعرفة حالة اقامته هنا وهل بقي الامر مستوراً كما اعهد ام اذيع  
بين اهل الدار فنبحث على محل آخر ننقله اليه لئلا يفشو السر فتتطايير  
الاخبار حتى تصل الحكومة فيقع ما لا نوده

ش

الامر على ما تعهد من الكتمان والتحرز من افشائه اذ لا يعلم الحقيقة الا  
صاحب البيت ووالدته وقد اخبروا الشيخ خليلاً انتم بهم به فوياً تي يحدثنني  
ويسامرنني وقتاً بعد وقت وقد وجدت في حضوره راحة وانساً فالي كنت  
اقضي اليوم قبل ذلك في كتابة او تعليم صالح شيئاً ينتفع به فلما جاء الخواجا  
زالت الوحشة عني بالمرّة فصرت اجلس معه الوقت الذي يقيم عندي وبعد  
قيامه استحضرت الشيخ خليلاً فيؤانسني وهذه العناية رحمة من الله تعالى بي وانا  
في هذه الحال الصعبة اسأل الله تعالى تفريحها بفضله جلّت قدرته والشيخ  
خليل هذا هو مأذون البلد اي نائب الشرع فيها وله اخ اسمه الحاج شاذلي  
استحضرنه لفتح خراج تحت ابطي فانه حلاق صحة البلد ولاهل البيت ثقة نامة  
بهذه العائلة فتلافي في انس بحضور هذين الاخوين وقتاً بعد وقت وانظر  
لصعوبة الامر وتعرضها للدخول عندي ثم انظر لكتمها السر فلم انها من  
رجال الشدة الذين ملثوا همما ومروءة

غ ٣١

هات ملخص السيرة المعمدية لندخل على التاصيل العربي ولتكن  
عبارتك سهلة لا تتجاوز وصف نبيكم واخلاقه وسيرته وما كان عند دعوته  
من قومه ومن عاصروه وان كان ذلك مبسوطاً في كتب مطولة ولكنني احب  
ان اسمعه منك مختصراً بحكم ايجاب المطالب ذلك لئلا تكون المسئلة الشرقية  
مقنضبة اذا لم يذكر اصلها

ش

اوصاف نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم واوصاف نبيكم عليه الصلاة  
والسلام وبقية الانبياء حافظ عليها العلماء لوقوف الامم على اوصافهم واخلاقهم  
وسيرتهم ليقصدوا بهم فيما يجوز الاقتداء فيه وليعلموا من صفاتهم واخلاقهم ما  
تهتدي به النفوس لمعرفة قدرهم وعلو شأنهم ولكون نبينا آخر الانبياء وقد  
اعتنى اصحابه والعلماء من بعدهم بجمع صفاته واخلاقه وما كان عليه من الاحوال  
فجاء ذلك في كتب مطولة تلخص منها انه صلى الله عليه وسلم ولد سنة ٥٧١  
ميلادية في العام المسمى بعام الفيل من ابويه عبد الله بن عبد المطلب بن  
هاشم بن عبد مناف بن قصي بن حكيم وآمنة بنت وهب بن عبد مناف بن  
زهرة بن حكيم فتنجم أمه مع ابيه في جده حكيم الذي كانت تلقبه العرب  
بكلاب لكثرة صيده بها وقد ولد مختوناً مقطوع السر مكحول العينين فثما  
مفثما يتلألاً وجهه نلأل القمر ليلة البدر اطول من المربع واقصر من  
المشذب اي البائن في الطول عظيم الهامة رجل الشعر اي كان شعره مشط  
فتكسر قليلاً ليس بسبط ولا جعد ان انفرت عقيقته اي شعر رأسه فرقها

والا تركها معقوصة لا يجاوز شعره شحمة أذنيه اذا هو وفره . ازهر اللون اي  
 نيره ليس بالابيض الامهق اي الناصع البياض ولا بالآدم اي الاسمر اللون  
 اي أنه ابيض فيه حمرة . واسع الجبين . ازج الحواجب الازج المقوس  
 الطويل الوافر الشعر سوابغ من غير قرن اي من غير اتصال شعرها بينهما  
 عرق يدره الغضب أقنى العرزين اي سائل الانف مرتفع وسطه له نور يعلوه  
 ويحسبه من لم يتأمله اشم اي طويل قصبة الانف . كث اللحية اي غزير  
 شعرها تلاء صدره . ادعج العينين اي شديد سراد حدتيهما . انجل اشكل  
 اي واسع العينين في بياضها حمرة اغضب الاشفار . مدور الوجه . سهل الخدين  
 ضليع الفم اي واسعه . اشنب اي اسنانه في رونق وفيها تجوز كاسن ان الشباب .  
 مفلج الاسنان اي بين ثناياه فرق . دقيق المسربة وهي خيط الشعر الذي بن الصدر  
 والسرة كان عنقه جيد دمية في صفاء الفضة . اذا افتراضا خكا افتزع عن مثل سنا  
 البرق وعن مثل حب الغمام . واذا تكلم روعى كالتور يخرج من ثناياه .  
 معتدل الخلق نادنا اي ذا اللحم . متماسكا اي يمسك بعضها بعضا . ليس  
 بالطهم اي مسترخى اللحم ولا بالكلثم اي مجتمع اللحم الوجه . سواء البطن  
 والصدر اي مستويهما . مسيح الصدر اي ليس فيه قعر واسع عظيم  
 المنكين بعيد ما بينهما . ضخم الكراديس اي رؤس العظام . عبل العضدين  
 والذراعين والاسافل اي ضخمها . رجب الراحة اي واسعا . شثن الكفين  
 والقدمين اي لحيمهما عظيمهما . سائل الاطراف اي طويل الاصابع . مسبط  
 العصب . خنطان الاخمصين اي متجاقي انمض القدم وهو الموضع الذي لا  
 تناله الارض . مسيح القدمين اي املسها ينبو عنها الماء . انور المجرد اي ما



جرّد عنه الثياب من جسده يرى مشرقاً . موصول ما بين اللبة والسرة بشعر  
يجري كالخط . عاري الذندين اي من الشعر . اشعر الذراعين والمنكبين  
وعالي الصدر . طويل الزندين . اذا زال زال ثقلماً اي يرفع رجله بقوة .  
ويخطو تكفوفا اي يميل الى سنن المشي وتصدده . ويمشي هوناً برفق ووقار  
ذريع المشية اذا مشى كأنما يخط من صلب اي واسع الخطو اذا مشى يرفع  
رجليه بسرعة ويمد خطوه خلاف مشية الخنثال . واذا التفت التفت جميعاً  
خافض الطرف نظره الى الارض اطول من نظره الى السماء جل نظره الملاحظة  
ليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب في الاسواق اي عالي الصوت ولا متزين  
بالفخش ولا يدفع السيئة بالسيئة ولكن يعفو ويغفر كريم الخلق سديد الرأي  
وافر الحلم لباسه السكينة وشعاره البر وضميره التقوى ومثوله الحكمة وطبيعته  
الصدق والوفاء وخلقه العفو والمعروف وسيرته العدل وشرعيته الحق وامامه  
الهدى وملته الاسلام استكمل الاوصاف الجبلية والكسبية من كمال خلقته  
وجمال صورته وقوة عقله وصحة فهمه وفصاحة لسانه وقوة حواسه واعضائه  
واعندال حركاته وشرف نسبه وعزة قومه وكرم ارضه وقوة جاشه وتخلقه  
بالا خلاق العلية من الدين والحلم والعلم والصبر والشكر والعدل والصدق  
والزهد والتقوى والتواضع والعفة والجود والشجاعة والحياء والبرورة والصمت  
والرفق والتؤدة والوقار والرحمة والرافة والنزاهة والحزم وقوة العزم وصدق  
الفراسة والبلاغة والحكمة والحدق والذكاء والفضل والمجد والسودد والشرف  
والامانة والفظانة وكل ما ينطوي تحت حسن الخلق الذي اخبرنا الله تعالى  
عنه في القرآن بقوله « وانك لعلي خلق عظيم » ثم هو ارجح الناس عقلاً

وافضلهم رأياً يعلم ذلك من تديره امر بواطن الخلق وظواهرهم وسياسته العامة والخاصة وما افاضه على العالم من العلوم وقرره من الشرع من غير تعلم سبق ولا تقدم بممارسة شيء من العلوم على معلم ولا مطالعة كتب ولا مخالطة اهل كتاب فقد بالغ في العلم الغاية القصوى كما يعلم من جوامع كلمه وحكم حديثه وقضايا احكامه واخباره عما في التوراة والانجيل والكتب المنزلة وحكم الحكماء ومير الامم الحالية وايامها وضرب الامثال وسياسة الانام وتاصيل الآداب النفسية والشيم الحميدة والفنون التي اتخذ اهلها كلامه فيها قدوة واثارته حجة وهو النبي الامي المبعوث بين الاميين الذين لم يقرأوا كتاباً ولا جالسوا عالماً وذلك فضل الله كما قال « وهلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيماً » جمع الناس بعد النفرة والف الله به بين قلوب مختلفة واهواء مشتتة وامم متفرقة وقبائل متباغضة . وكان قليل النوم قليل الغذاء لم يمتلئ جوفه شبعاً قط لا يسأل اهل طعماء ولا يتشبه ان اطعموه اكل وما اطعموه قبل وما سقوه شرب يجلس للأكل مستوفزاً مقمياً ويقول انما انا عبد آكل كما يأكل العبد واجلس كما يجلس العبد . لم يبق جوده في يده شيئاً من المال فقد فتح عليه في حياته بلاد الحجاز واليمن وجميع جزيرة العرب وما تاحها من اطراف الشام والعراق وجابت اليه اثمانها وجزيتها وصدقتهما وسبقت اليه الغنائم وهاداه بعض الملوك بالتحف وما استأثر بشيء من هذا ولا امسك منه درهماً ولا ديناراً بل صرفه في جهته واغنى به غيره وقوي به المسلمين وقال ما يسرني ان لي أحداً ذهباً بيت عندي منه دينار الا ديناراً ارصده لديني . وكان يلبس ما وجدته ويابس في الغالب

الشهادة والكساء الحسن والبُرد الغليظ ويقسم على من حضره اقبية الدجاج  
 الخوصة بالذهب ويرفع منها لمن لم يحضره . قد جبل على مكارم الاخلاق  
 بجود الهي وفضل رباني لا يجاهدة ولا بر رياضة ومعاونة جوع وعطش فان  
 الانبياء فظروا على ذلك من غير تعلم ولا ممارسة كتب تشهد بذلك سيرته وسيرة  
 كل من سيدنا ابراهيم وسيدنا موسى وسيدنا سليمان وسيدنا عيسى وسيدنا  
 يحيى عليهم الصلاة والسلام فان البعض منهم اوتي الحكمة والعلم وهو مراهق  
 والبعض اوتيا صبياً والبعض اوتيا في المهد فدواتهم مفطورة على توحيد الاله  
 بحيث لو لم يوح اليهم بشرع ما عصوه ولا مالوا الى المعصية . وقد كان عنده  
 من جودة الفطنة والاصابة وصدق الظن والنظر للعواقب ومصالح النفس  
 ومجاهدة الشهوة وحسن التدبير واقتناء الفضائل وتجنب الرذائل وجلالة  
 المكانة وعظم الجاه وحسن الوقار وفخامة القدر وعلو الهمة وصدق العزيمة ونفوذ  
 الكلمة ما امثاله بين الانام . وكان يؤلف الناس ولا ينفهم ويكرم كريم  
 كل قوم ويؤليه عليهم ويحذر الناس ويحترس منهم من غير ان يطوى عن  
 احد منهم بشره ولا خلقه وينفق اصحابه ويعطي كل جلسائه نصيبهم بحيث  
 لا يحسب جلساه ان احدا اكرم عليه منه من جالسه حاجة صابره حتى يكون  
 هو المنصرف عنه ومن سألته حاجة لم يرده الا بها او بميسور من القول قد وسم  
 الناس خلقه بسطه فصار لهم ابا وصاروا عنده في الحق سواة يقبل الهدية  
 ولو كراعا وبكافي عليها ويمازح اصحابه ويضحك مما يضحكون منه ويتعجب  
 مما يتعجبون منه ويغالطهم ويحادثهم ويداعب صبيانهم ويجلسهم في حجره  
 ويحيب دعوة الحر والعبد والامة والمسكين وبعود المرضى في اقصى المدينة

ويقبل عذر المعتذر . ما اخذ احد بيده في رساها حتى يرسلها الآخر ولم يرمقها  
 ركبتيه بين يدي جالس له . يبدأ من لقيه بالسلام ويبدأ اصحابه بالمصافحة  
 ما روئي قط ماداً رجليه بين اصحابه يكرم من يدخل عليه وربما بسط له ثوبه  
 ويؤثره بالوسادة التي تحته ويعزم عليه في الجلوس عليها ان ابي ويكنى اصحابه  
 ويدعوهم باحب اسماءهم تكريماً لهم ولا يقطع على احد حديثه حتى يتجاوز  
 فيقطعه بانتهاء اوقيام ولا يجلس اليه احد وهو يصلي الا خفف صلاته وسأله  
 عن حاجته فاذا فرغ عاد الى صلاته وكان اكثر الناس تبساً يكره نقل  
 احاديث الناس اليه ونهى عن ذلك فقال لا يبلغني احد منكم عن احد من  
 اصحابي شيئاً فاني احب ان اخرج اليكم وانا سليم الصدر . يصل ذوي رحمه  
 من غير ان يؤثرهم على من هو احق منهم . يتواضع بين اصحابه تواضع احدهم  
 لرفيقه وقد قدم عليهم يوماً مثوكشاً على عصا فقاموا له فقال لا تقوموا كما  
 تقوم الاعاجم يعظم بعضهم بعضاً . ويجلس حيث ما انتهى به المجلس . وفي  
 بيته يكون في مهنة اهله يفلي ثوبه ويحلب شاته ويرقع ثوبه ويخفف نعله  
 ويخدم نفسه ويكنس البيت ويمقل البعير ويملف ناضجه وياكل مع الخادم  
 ويعجن معها ويعمل بضاعته من السوق . وكان اوفر الناس في مجلسه لا  
 يكاد يخرج شيئاً من اطرافه كثير السكوت لا يتكلم في غير حاجة ويعرض  
 عمن تكلم بغير جميل . مجلسه مجلس حلم وعلم وحياء وخير وامانة لا ترفع فيه  
 الاصوات ولا تؤين فيه الحرم اي لا يقنئ اثرها اشاعة لها . اذا تكلم اطارق جاساً و  
 كان على رؤسهم الطير لا يحب التوسع في الماء كل والمشارب والفرش زهداً في الدنيا  
 وزخرفها ولذا نذها فما اكل على خوان ولا في سُرُجَة وهي الاناء الصغير

يوضع فيه الأدم ولا خبزله مرقق ولا شبع من خبز الشعير ثلاثة ايام تباعاً  
حتى مضى اسبيله ولا بث شكوى لاحد ينام على فراش آدم اي جلد حشوه  
ليف وربما نام على مستح اي كساء من شعر بشي له طاقين او على سرير مرمول  
بشر يط حتى يؤثر في جنبه . وكان خوفه من ربه على قدر علمه به تعالى  
فكان يصلي حتى ترم قدماه ويصوم حتى يقولوا لا يفطر ويفطر حتى يقولوا  
لا يصوم واذا قام بالليل للصلاة اطال القيام والسجود وسمع الجوفه ازيز كازيز  
المرجل اي القدر . قد اباب طريقته المثلي في جوامع كلمه حيث قال  
المعرفة رأس مالي والعقل اصل ديني والحب اساسي والشوق مركبي وذكر  
الله انيسي والثقة كنزي والحزن رفيقي والعلم ساحي والصبر ردائي والرضا  
غنيمتي والعجز فخري والزهد حرفتي واليقين قولي والصدق شفيعي والطاعة  
حسبي والجهاد خلقي وقرة عيني في الصلاة وثرة فؤادي في ذكره وغمي  
لاجل امتي وشوقي الى ربي عز وجل . يعظم النعمة وان دقت لا يذم شيئاً  
ليس بالجاني ولا الماين ولا يقام لغضبه اذا تعرض للحق بشي حتى ينتصر له  
ولا يغضب لنفسه اذا اشار اشار بكفه كلها واذا تعجب قلبها واذا غضب  
اعرض واذا فرح غص طرفه وما انتصر لنفسه قط من مظالمه ظلمها ما لم تكن  
حرمة من حرمات الله تعالى . كان عليه برد غليظ الحاشية يوماً فجبذه اعرابي  
جبذة شديدة حتى اثرت حاشية البرد في صفحة عاتقه ثم قال يا محمد احمل لي  
على بعيري هذين من مال الله تعالى الذي عندك فانك لا تعمل لي من  
مالك ولا من مال ابيك فسكت النبي ثم قال المال مال الله وانا عبده ويقاد  
منك يا اعرابي ما فعلت بي قال الاعرابي لا فقال النبي لم قال الاعرابي

لا نكافي بالسينة السينة فضحك النبي ثم امر ان يحمل له على بعير شعير وعلى  
الآخر تمر . وتصدى لقتله غورث بن الحارث وهو نائم تحت شجرة وحيداً  
فانتبه والسيف بيد غورث وهو يقول له من يملك مني يا محمد فقال النبي  
الله اي يمنعني الله فسقط السياف من يد غورث فاخذه النبي وقال من  
يملك مني فقال غورث كن خيراً اخذ فتركه وعفا عنه . وصبر على معاداة  
قريش ومقاساة تماملها واذى الجاهلية ومصابرة الشدائد الصعبة معهم الى ان  
اظفره الله تعالى عليهم وحكمه فيهم وهم لا يشكون في استئصاله شأفتهم فما زاد  
على ان عفا وصفح يوم فتح مكة وقال ما نقولون اني فاعل بكم قالوا خيراً اخ  
كريم وابن اخ كريم فقال اقول كما قال اخي يوسف لا اثريب عليكم اليوم  
يفغر الله لكم اذهبوا فانتم الطلقاء . وكان اذا مشي مع اصحابه ساقهم امامه  
ومشي خلفهم فلا يتقدمهم كما يتقدم الملوك جنودهم وركب الحمار تواضعاً  
واردف خلفه اناساً تعليمًا لمكارم الاخلاق وركب البغلة والحيل والابل وكان  
يجالس المرضى وذوي العاهات ويؤاكلهم ويسلم على الصبيان اذا لقيم في  
طريقه ويكلم كل قبيلة بلغتها ويكتب الى ملوك العرب ورؤساء القبائل  
والاقيال بلغاتهم ويكرم الوفود على اي دين كانوا ويجادل بالحسنى وينظر  
مع ملاحظة الاداب . ويصمت عند تطاول السفهاء ويأمر بالمعروف وينهى عن  
المنكر . ادبه ربه تعالى بآداب القرآن فاوحى اليه قوله « خذ العفو وأمر بالعرف  
واعرض عن الجاهلين . وطالما ناصيته الجاهلية العداوة وتعرضت له بالاذي وقالت  
مرّة كاهن ومرّة شاعر ومرّة ساحر وهو معرض عن سفاهتهم وافترائهم منتصب  
للدعوة الى الله تعالى لا يردده عدوانهم ولا يشبطه تحالفهم على رده ومعارضته

وكان أبوه صلى الله تعالى عليه وسلم اصغر اخوته وقد نذر جده عبد المطلب حين عارضته قريش واتبعته في حفره بئر زمزم لئن رزقه الله عشرة بنين يمنعونني من قريش ليخزن احدهم عند الكعبة لله تعالى فرزقه أبا طالب واسمه عبد مناف . والعباس . وعبد الله . والفيداق . وحمزة . والحارث . والزبير . وضرا . والمقوم . وعبد العزى الملقب بأبي لهب . ورزقه من البنات عاتكة . وصفية . واروى . وام حكيم . وبرة . واميمة . وكان عبد الله وابو طالب والزبير وعبد الكعبة الملقب بالمقوم وعاتكة واميمة وبرة من ام واحدة هي فاطمة بنت عمرو بن عائذ بن عمرو بن مخزوم بن يقظة . فاراد عبد المطلب وفاة نذره فاخبر اولاده وامر كل واحد ان يكتب اسمه على قدح ثم جاء بهم صاحب القداح التي كانوا يضربونها عند كل امر ارادوه وقال له اضرب بقداح بني هؤلاء واخبره بنذره فضرب فخرج السهم على عبد الله فاخذ أبوه بيده فقامت قريش وقالت ما تريد من ابنك قال اذبحه وفاة بنذري فممنعته وقالت والله لا نفعل لئلا تكون سنة يأتي الرجل منا بابنه فيذبحه في نذره وذهبوا به الى كاهنة كانت بجبيل فقالت ارجعوا الى بلادكم واضربوا القداح عليه وعلى عشرة من الابل فان خرجت على الابل فانحروها او لا فزيدوها حتى تخرج القداح عليها فرجعوا وضربوا على عشرة فخرجت على عبد الله فما زالوا يزيدون عشرة بعد عشرة حتى بلغت مائة فضرب عبد المطلب على المائة ثلاث مرات وهي تخرج عليها فامر بنصرها وتخاية سبيلها لكل جائع من انسان او سبع فلذلك يقال لبينا صلى الله تعالى عليه وسلم ابن الذبيحين عبد الله واسماعيل فان معظم الامة يقول انه

الذي لا اسمي وعبد المطلب هذا اسمه شيبه وامه سلمى بنت عمرو الخزرجية  
 النجارية تزوجها هاشم بالمدينة وحملها الى مكة فلما حملت وقاربت الوضع  
 عادت الى اهلها فولدته بالمدينة ومات ابوہ بغزة فبقى عند اخواله حتى ذهب  
 عمه المطلب بن عبد مناف فأتي به يردفه خلفه فلما دخل مكة قيل له من  
 هذا فقال عبد لي ثم البسه حلة واخرجه الى قريش وقال هذا ابن اخي هاشم  
 فاشهر بعبد المطلب وكان لعبد المطلب السقاية والرفادة وهو الذي حفر بئر  
 زمزم التي هي بئر اسمعيل عليه السلام وكانت جرهم قد دفنتها وعند ما  
 اظهرها وحفرها جاءته قريش وقالت بئر ايننا اسمعيل فاشركنا معك فأبى  
 عاينهم فحكموا كاهنة بني سعد بن هذيم وكانت بضواحي الحشام فركبوا اليها  
 وبينهم في الطريق فرغ ماء جماعة عبد المطلب واشتد بهم الظما ولم تسقهم قريش  
 فقال لهم عبد المطلب ليحفر كل منا حفرة حتى اذا مات احدنا واره اصحابه  
 حتى يكون آخرنا موتاً قد وارى جميع اصحابه فضيعة رجل واحد خبير من  
 ضيعة عشرة رجال فحفروا كما قل وبقيت قريش تشرب من ماءها ولا  
 تسقيهم حتى مشى عبد المطلب يبحث على ماء فساخت قدم ناقته فنبع الماء  
 وشرب قومه فقالت قريش الذي سقاك الماء في هذه الفلاة هو الذي سقاك  
 زمزم هي لك بلا معارض ورجعوا ووجدوا في بئر زمزم خال حفرها غزالين  
 من ذهب واسيافاً ودروعاً القتها جرهم فيها فارادت قريش مشاركته فقال  
 نضرب عليها القداح فخرج الغزالان للكعبة والاسياف والدروع له فضرب  
 الاسياف باباً للكعبة وحلأه بالغزالين وهو اول من تعبد بمحراة  
 فكان اذا جاء رمضان خرج اليه واطعم المساكين طول الشهر فوقه



وله مع ملك الحبشة القصة المشهورة عند ما جاء لحرب مكة في العام الشهير  
بعام الفيل . وعبد المطلب هذا ابن هاشم وكان هاشم احد اخوة اربعة هو  
والمطلب وعبد شمس ونوفل واسم هاشم عمرو وهو اول من هشم الثريد  
لقومه واطعم اهل مكة وكانت له السقاية والرفادة فغسده امية بن عبد شمس  
على سيادته واطعمه الطعام وناقره فتحاكما الى الكاهن الخزاعي بمسفن على  
خمسین ناقة والجللاء عن مكة عشر سنين فقصى الكاهن لهاشم فاخذ الابل  
ونحرها واطعمها الناس ورحل امية الى الشام عشر سنين فكانت اول عداوة بين  
هاشم وامية . وابوه عبد مناف اسمه المغيرة وهو الذي عقد الحلف بين  
قريش والاحابيش وكان جميلاً جداً وهو احد اربعة اخوة هو وعبد الدار وعبد  
العزى وعبد بن قصي . وابوه قصي اسمه زيد وسمي قصياً لان امه  
تزوجت غير ابيه وهو صغير فانتقلت به الى بلاد عذرة مقر زوجها ربيعة  
بن حرام فلما كبر نافر قضاى وعيره بالغبرة فرجع الى امه فاخبرته بنسبه  
وشرف قومه فانتظر حتى جاء الشهر الحرام وخرج مع الحاج حتى اتى مكة  
واقام مع اخيه زهرة ثم خطب من حليل بن حبشية الخزاعي ابنته حبي فزوجه  
اياها وكان حليل والي البيت الحرام فاوصى بولايته لابنته فقالت اني لا  
اقدر على فتح الباب واغلاقه فجعلها لابنه المحترس الملقب بابي غبشان فاشترى  
قصي منه الولاية فلما رأت خزاعة ذلك تكاثروا على قصي فاستنصر اخاه  
لامه رزاح بن ربيعة فحضر مع اخوته ومن جاء معهم من قضاة ونبياً بنو  
النضر مع قصي ووقعت الحرب بينهم وبين خزاعة وبني بكر فكثرت القتلى  
ثم مالوا الى الصلح وحكموا عمرا بن عوف بن كعب فقصى لقضي بولاية

البيت ومكة واهدر كل دم اصابه قصي من خزاعة ثم جمع قصي قومه من  
 الشعاب واللاودية والجبالي واسكنهم مكة وانزل بني محارب بن فهر وبني  
 الحرث بن فهر وبني بنميض بن عامر وبني تيم الادرم بطواهر مكة فسموا  
 قريش الظواهر ثم اجتمع القرية ان وولوه الملك عليهم فكان اول ولده كعب بن  
 لؤي ملكاً وكان اليه الحجابة والسقاية والرفادة والندوة واللواء فتحاز كل  
 شرف قريش وتينت قريش به فما تزوج امرأة ولا يعقد لواء ولا يتشاورن في  
 امر الا في داره . وخطب في قومه فقال انكم جيران الله واهل بيته وان  
 الحاج ضيف الله وزوار بيته وهم احق الضيف بالكرامة فاجعلوا لهم طعاماً  
 وشراباً ايام الحج فكانوا يخرجون من اموالهم فيضع به الطعام ايام منى فبقي  
 الامر على ذلك جاهلية واسلاماً مدة وهذا هو الرفادة . ولما كبر وكان  
 ابنه عبد مناف ساد قومه وانتهت اليه الرئاسة في حياة ابيه شكوا اليه عبد  
 الدار ضعفه في قومه فاعطاه دار الندوة وحجابه الكعبة واللواء فلا يعقد  
 لقريش لواء الا بيده والسقاية والرفادة . اما اللواء فبقي في بنيه الى ان جاء  
 الاسلام فابطله واما الرفادة والسقاية فان بني هاشم وبني عبد شمس وبني  
 المطلب وبني نوفل اجتمعوا على اخذها من بني عبد الدار لشرفهم عليهم  
 ففترقت قريش مع الفريقين فكان بنو زهرة وبنو اسد وبنو تيم وبنو  
 الحرث مع بني عبد مناف وكان بنو سهم وبنو جهم وبنو مخزوم وبنو عدي  
 مع بني عبد الدار وتحالف كل فريق مع حزبه وتبأوا للقتال ثم انتهوا الى  
 الصلح على ان تكون السقاية والرفادة لبني عبد مناف فكانوا بعده في  
 هاشم ابنه ثم للمطلب اخيه ثم لابي طالب ثم اعطاها لاخيه العباس واما

دار الندوة فبقيت لعبد الدار وولده من بعده حتى باعها عمكدة بن عامر  
ابن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار بن معاوية بن ابي سفيان فجعلها  
دار الامارة بمكة ثم دخلت الحرم واما الحجابة فبقيت في بني عبد الدار  
الى الآن وهم بنو شيبه بن عثمان بن ابي طلحة بن عبد العزي بن  
عثمان بن عبد الدار . وانما ذكرنا هذه النبذة من تاريخ اجداده صلى الله  
تعالى عليه وسلم لتعلم انه سيد ابن اسياذ وانه عريق في الشرف والمجد ولا تزال  
لترقى اجداده الى عدنان وكل واحد له فضل ما ثور وذكر مشهور وسيادة  
في قومه وعز بين قبائله فلم ينج من قوم ادنياء ولا من جماعة وضعاء ولا من  
سفلة الناس بل جاء من اعز بيت واشرفه واكرم قبيلة واعزها وافضل شعب  
وامجده تحوطه السيادة من آباءه وامهاته ولولا خشية الملال لذكرت آباءه آباً  
آباً وامهاته أمماً أمماً ولكن ذلك مشتهر معلوم مدون في امهات الانساب  
ومطولات كشب السير والاخبار . توفي ابو عبد الله بالمدينة وقد ارسله ابو  
عبد المطلب يمتاز له تمرأ والنبي حمل في بطن امه ثم ولدته وارضعته في بني  
سعد فان العرب كانوا يرضعون اولادهم من الغير لاني الولد نجيباً اذ  
كانوا يقولون ان ارضاع الام ولد ما مفسد لاخلقه وذلك لانها ترضعه فوق  
ما يلزم من اللبن شفقة عليه وهي انما تسمى في النخمة فتجلب عليه الامراض  
بسوء تدبيرها ثم انها تقصر في كفه عن القبيح رحمة به فيخرج سفيهاً غير  
مذهب بخلاف الموضع فانها لا ترضعه الا ما يلزم من اللبن لتوته وتنظفه وتتركه  
يتروك ويتربض وتقره عند ما يشب ويمشي وترده عن الرذائل بعنف لئلا  
يعود فيخرج مؤملاً للكلمات . وقد كنهه بـد ابيه جده عبد المطلب حتى

توفي فكفله عمه ابو طالب حتى كبر فكان يسمى بين اهل مكة الامين وما وقعوا في امر الاحكاموه فيه واشتهر بالصدق والشجاعة والامانة وعلو الهمة فلما بلغ الخامسة والعشرين من عمره خطب له عمه ابو طالب خديجة بنت خويلد بعد ان ارسلت الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تعرض نفسها عليه للزواج فامهرها ابو طالب ودعا قریشاً وخطب فيهم خطبته الشهيرة فدخل بها واولدها القاسم وعبدالله وفاطمة ورقية وزينب وام كلثوم واولد مارية القبطية ابراهيم . وقد حضر عليه الصلاة والسلام حلف الفضول وهو ان الفضيل بن الحرث الجرهمي والفضيل بن وداعة القطوري والمفضل بن فضالة الجرهمي اجتمعوا فتحالفوا على ان لا يقرؤا ببطن مكة ظالماً وقالوا ان الله تعالى عظم امر مكة فلا ينبغي لها الا ذلك ثم درس ذلك بتوالي الزمن حتى اجتمع بنو هاشم وبنو المطلب وبنو اسد وزهرة بن كلاب وقيم بن مرة في دار عبدالله بن جدعان وتمالفوا على انهم لا يمدون بمكة مظلوماً من اهلها او من غيرهم الا قاموا معه وكانوا على ظالمة حتى ترد اليه مظلومه وسموا ذلك الحلف حلف الفضول وقد حضره النبي ونال حين ارسله الله تعالى لقد شهدت مع عمومي حلفاً في دار عبدالله بن جدعان ما احب ان لي به حمر النعم ولو دعيت به في الاسلام لاجبت . فانظر هذه المكرمة التي اتخذها العرب ايام الجاهلية وهم سكان جبال وقفار ما قرأوا كتاباً ولا عرفوا مدينة ولا خالطوا اعداء مذبذبة وهل يوجد في الجمعيات الانسانية التي تفتخر بها اوروبا الآن جمعية مثل هذه التي تاخذ للمظلوم بحقه من الظالم وتحفظ الحقوق لاهلها وتكف يد الاستبداد عن كل ذي روح . كل جمعية انسانية

بعد هذه لاتساويها في الدرجة كيفما علت مراتبها وشرفت مقاصدها  
 ووقع بين سيدنا الحسين ابن سيدنا علي بن ابي طالب وبين الوليد بن عتبة  
 منازعة وهو اذ ذاك على المدينة من طرف عمه معاوية فتعامل الوليد على  
 سيدنا الحسين لتمكينه من القوة والسلطان فقال له الحسين اقسم بالله  
 لتنصفني او لاخذن سيفي ثم لاقومن في مسجد رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم ثم لادعون بحلف الفضول فقال عبد الله بن الزبير وانا احلف  
 بالله لو دعا به لاجبته حتى ينصف من حقه او نموت وبلغ الخبر المسور  
 بن عزيمة وعبد الرحمن بن عثمان التيمي فقالا مثل مقالته فلما رأى الوليد  
 تدافع الناس حوله انصف سيدنا الحسين من نفسه ورد له حقه ولو وجدت  
 جمعيات كهذه الآن لآبادت خلقاً كثيراً . وفي السنة الخامسة والثلاثين  
 من مولد النبي صلى الله عليه وسلم هدمت قریش البيت وبنته حتى بلغ  
 البنيان موضع الركن وفيه يوضع الحجر الاسود فارادت كل قبيلة رفعه الى  
 موضعه ووقع بينهم الخلاف وانتهى الى تخالفهم على القتال ومكثوا اربع ليال  
 يتشاورون فقال ابو امية بن المغيرة اجعلوا بينكم اول من يدخل عليكم  
 المسجد حكماً يقضي بينكم فدخل النبي عليه الصلاة والسلام فقاوا هذا الامين  
 قد جاء رضينا بحكمه واخبروه الخبر فقال هلموا الي ثوباً فاتوه به فاخذ  
 الحجر الاسود ووضع في الثوب ثم قال لناخذ كل قبيلة بناحية من الثوب  
 ثم ارفعوه جميعاً ففعلوا فلما بلغوا به الموضع الذي يوضع فيه وضعه بيده ثم بنى  
 عليه . وكان الذي يلي هذا البيت سيدنا اسمعيل ووليه بعده ابنه نبت . ثم  
 غابت جرمهم على ولد اسمعيل فاخذته منهم فوليه مضاض ثم بنوه من بعده

حتى بغت جرمهم واستنحت حرمة البيت وظلموا من دخل مكة من الحاج وغيرهم وظهر فيهم الزنا والفساد فسلط الله عليهم الرعاف ثم اجنمت خزاعة على اجلاتهم فاقبضوا حتى هزمت جرمهم فخرجت الى ارض جهينة فجاءها سيل فذهب بهم اجمعين وفيهم يقول عمرو بن الحرث

كان لم يكن بين الحجون الى الصفا انيس ولم يسمر بمكة سامر  
بلى نحن كنا اهلها فابادنا صروف الليالي والجدود العواثر  
فولى البيت بعدهم عمرو بن ربيعة رئيس خزاعة ثم وليته قريش بعد  
خزاعة الى ان جاء قصي فاخذته وانفرد برأسته بين قريش كما تقدم . ثم اخذ  
النبي يتعبد في غار حراء من صغره فلم يجد وثنا ولا حضر ذبيحة لصنم ولا  
اجتمع مع قريش في مجمع عبادة بل كان يخلو بنفسه في الجبل وربما اقام  
فيه الليالي الكثيرة العدد وكلما رأى قريشاً حول الاصنام سفه احلامهم وقبح  
آراءهم وزجرهم عن عبادة صور يصنعونها وحجارة ينحتونها بايديهم وذكرهم بدين  
ابيهم ابراهيم وكان اليهود يحذرونه ويقران نخشى ان يكون هذا المبعوث  
آخر الانبياء فيبطل ديننا ويدعو الى كلمة سواء وقد حذر بجيرا الراهب عمه  
ابا طالب وقال ان ابن اخيك هذا يكون له شأن عظيم ولئن ظفرت به بنو  
اسرائيل ليفعلن به شرّاً فاحذرهم واحتفظ به وعاش في قومه اربعين سنة  
قبل ان يرسله الله تعالى ما ضبطوا عليه كذبة ولا رأوه وقع في مكروه ولا  
تلبس بمعصية ولا تعدي على احد ولا تعرض لجاره ولا طمع في مال ولا تطلع لجاه  
ولا زاحمهم في نادي لهو ولعب ولا شاركهم في شيء من عوائد الجاهلية ولا  
بغل بغاء ولا حكم بغر حق ولا تكلم بلغوا ولا افحش في قول ولا اثار فتنة

ولا وشى باحد ولا نم على احد ولا افسد بين اثنين ولا قصر في صلح  
 المسافرين وتأليف المتباغضين حتى كان احب الى قريش من اباائها بل من  
 انفسها لما خص به من الصفات الحميدة والاخلاق الجليلة والافعال الجميلة  
 وكان على جانب عظيم من اللين يطعم الطفل ان يقعد في حجره ويعبث في  
 رذائه ينتصر للمظلوم ويتقاضى له خصمه ويعينه على رد حقه لا ينطق الا  
 بقول فصل وحكم عدل له هيبة في القلوب كانه ملك معاط يجنود واعوان  
 دخل عليه في بيته رجل فاخذته الهيبة فارتعد فقال له هون عليك فانما  
 انا ابن امرأة كانت تأكل القديد فتنازل له في الخطاب ونسب نفسه الى  
 امه تواضعا ووصفها بانها كانت تأكل القديد لئلا يظن الرجل انه ابن ملك  
 فيقع في قلبه ما يقع عند مقاباته الملوك وهذا تواضع غريب واين جانب لم  
 يلحنه فيه لاحق وكم له من سجايا واخلاق واوصف ان وجدت واحدة منها في  
 انسان انطلقت الاسنة بمدحه والثناء عليه بما يفوق الاطراء وقد جمعت فيه  
 خلقة وفطرة بخلق الله تعالى وحسن عنايته به فحق له ان يفخر بقوله ادبني  
 ربي فاحسن تأديبي

٣٢ غ

ومن الذي رباه هذه التربية وعلمه هذه العلوم وفي اي مكتب وصل  
 الى هذا التأديب والتهذيب فان الانبياء السابقين تعلم كل منهم على استاذ  
 معين وهو صفيان ثم افيضت عليه الكمالات حتى تأهل للرسالة فارسله الله  
 تعالى وهو مرشح لارشاد الخلق ودعوتهم الى عبادته ولم يبعث نبي الا وهو  
 متعلم ما به يؤيد حجته ويقيم برهانه فان مجرد الارسال لم يكن كافياً في بث

الحق في اذهان الناس خصوصاً ومعظم الانبياء انما بعث الى قوم وثنيين  
فنزح ما بآفكارهم من الاعتقاد المتوارث عن آباءهم لا يكون بمجرد الاخبار  
بالرسالة او قراءة شيء من الكتاب الداعي الى الاخذ به والعمل بما فيه بل  
لا بد وان تكون الدعوة مصطبحة بقوة علمية جدلية وانتشار على المناظرة  
واطلاع على سير الامم واحوالهم فلهذا تعجبت من حسن ما سردته من سيرة  
نبيكم وطلبت منك بيان مكتبته ومعلمه لا كون على يقين في شأنه

ش

انت تعلم ان نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم ولد بمكة كما اخبرتك  
وكانت مسكن الاميين بل ان العرب كادوا ان تعمهم الامية فانه ما كان  
يوجد في مثل مكة الا آحاد من الناس يعرفون الكتابة ممن يترددون على  
اليمن وبلاد نجران وبلاد الشام للتجارة وحضور المواسم وقد تربى نبينا صلى  
الله تعالى عليه وسلم في بني سعد رضيعاً ثم سلمته مرضعته الى جده عبد المطلب  
وهو تركه تحت وصاية عمه ابي طالب فخرج امياً لم يتعلم قراءة ولا كتابة  
ولا جلس بين يدي معلم من اهل الكتاب يدلك على ذلك اطلاق الامم على  
اختلاف ادبانهم واوطانهم ولغاتهم على انه امي وعدم اتمام قریش له بقراءة  
كتاب او حفظ تاريخ ولم يسمع ذلك عنهم مع انه تعرض لتسفيه احلامهم  
وتزييف عبادتهم وتقييع عوائدهم ودفعهم عن معبوداتهم الباطلة باشد ما يكون  
من التفرع والتويع ولم يتجرأ واحد منهم على نسبة ما يقوله للكتاب او لعلم  
غاية ما قالوه بعد انتشار دعوته ان سلمان الفارسي يعلمه مع انه ما صحبه الا  
بعد الدعوة بكثير على انه كان فارسي العبارة لا يحسن العربية والنبی لم يتعلم



الفارسية حتى يحسن الاخذ عنه وما أخرهم عن نسبته الى معلمين الا علمهم بانه  
 تربى بين ايديهم لم يخط بقلم ولا قرأ في كتاب ولا صعب كاهنا ولا حبرا ولا  
 عالماً بالنير والاختبار وكان اكثر ما يقولون انه ساحر او كذاب وهذان  
 وصفان لا يستازمان سبق تعلم قراءة او كتابة فان السحر قد يشغل به الرجال  
 الذين لا يكتبون والنساء اللاتي لم يخاطن العلماء والقراء فلذا سهل عليهم  
 رميه به ونسبته اليه ولطالما وقع لهم معه وقائع تستدعي الكتابة كيوم الحديبية  
 فاستدعى عليا بن ابي طالب ليكتب عنه ولم يقل له احدهم اكتب بيدك  
 فانك متعلم لست بامي . وكما انه لم يتعلم الكتابة لم يجالس كهانهم وحكامهم  
 لعلمه انهم يتكلمون باللغو والباطل ويجذبون قلوب الناس بما يفترونه وما  
 يزينونه لهم من الاعمال فكان يتحاشى مجالس هؤلاء ويجالس الاميين والضعفاء  
 ولو كان تعلم شيئاً من العلوم او صعب عالماً مرة لامتثلت كتب الاخبار بذلك  
 خصوصاً كتب الذين يعارضون دينه ويبحثون على ما يصفون به حجة  
 ويدفعون به دعواه الا يحياء اليه خصوصاً عندما يسمعون قول الله تعالى الذين  
 يتبعون الرسول النبي الامي الذي يجذونه مكنوا عندهم في التوراة والانجيل  
 يا مرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر وقصص كتاب الوحي معه لا يخلو منها  
 تاريخ ولا ينكرها من له ادنى اطلاع فهو امي امية لم تشب بتعليم ما والذي  
 تسمعه من سيرته فذلك فضل الله يؤتيه من يشاء

غ ٣٣

ومن اي شي كان يرتزق قبل بعثته فالي اسمع كثيراً من الناس يقولون

انه كان ياكل من مال زوجته خديجة

ش

من لا اطلاع له على الحقائق والسير الحقة يقول ما يشاء لا يبالي اخطأ  
او اصاب فان شهرة آباءه وبيت هاشم تغني عن التفصيل ولكن لزيادة الايضاح  
اقول لك ان جده عبد المطلب كان غنياً بل كان اغنى اهل مكة وقصته مع  
ابرهة ملك الحبشة في طلبه رد ابله معلومة وكذلك افتداؤه ولده عبدالله  
بمائة ناقة وذبحه للحاج ما يقوم بكثير من الوفود وبعد وفاته كان في كفاالة  
عمه ابي طالب وكان عمه هذا يتجر في القماش والزيت وله حظ وافر  
بين اهل مكة وقد امهر خديجه عشر فلائص وغنى عميه العباس وعبد  
العزي لا يختلف فيه اثنان فهو من بيت مجد وشرف وثروة تناسب حال  
ذاك الزمن وتلك البقعة الجرداء وما كانت تنفقه خديجة انما هو في خاصة  
نفسها وحاجة بيتها فان الركون الى ثروة المرأة لم يكن مألوفاً عند العرب  
كما هو مألوف عند الاوربيين الآن وقد بقي عمه ابو طالب حياً ينفق  
عليه حتى بلغ من العمر تسعاً واربعين سنة ولو علم اهل مكة ان خديجة  
كانت تنفق عليه وتطعمه لبروه بذلك وعدوه من دواعي احتقاره وعدم  
اعتباره ولم يسمع من اهل مكة قول في هذه القضية وعند ما امر بالقتال كان  
يأكل من سهمه الذي ياخذه من الغنائم . ومعلوم انه بنى امره على الزهد  
والاقتصاد وعدم التوسع في المعيشة فلذلك كان يقنع بميسور العيش وما  
زاد عن نفقته ينفقه ولا يتركه يبيت عنده ومن كانت هذه صفته كان  
ابعد الناس عن التطلع لمال الغير والطمع فيما بأيدي الناس من النعمة  
وسيان عنده ايسرت زوجته او اعسرت الا ترى انه اخذ زوجات بعدها

كان ينفق عليهن ولبس لاهراهن شي . يذكر من المال والمتاع فهو في  
نزاهة نفس وغنى بيت لا يذكر في جانبه احتياجه لثراو مثرية خصوصاً  
وثقته بالله تعالى لا تعادلهما ثقة مخلوق وهو يقول له لا نسألك رزقاً نحن  
نرزقك والماقبة للتقوى

٣٤

غ

انه زوج بعض بناته قبل بئشته فعلى اي شرع كان يزوج ويتزوج

ش

كان يزوج ويتزوج على شرع اسمعيل فقد كانت العقود عندهم  
موقوفة على ايجاب وقبول وكانوا يهرون النساء ويولون لحضور القبيلة  
مجلس العقد فيقوم الرجل ويخطب الخطبة وفيها يصرح بخطبة المرأة ومقدار  
مهرها فيجيبه الولي وتتم صفة العقد على صورة شرعية وعلى هذه الصورة  
زوج بناته وتزوج ازواجه وكذلك اباؤه الاعوان ما اخذوا زوجاً بغير عقد  
شرعي كما قال ما ولدني من سفاح الجاهلية شي

غ

حسبك الآن سرد ما قلته وفي غد نجتمع ان شاء الله فان عندي  
اشغالات تختص بالعزبة اذ لا يخفك اننا نجتمع القطن الآن واحب ان اقف  
آخر النهار عند المخزن لوزن ما يحضره الجماعون وملاحظة وضعه في المحل  
الذي اعينه للشغالة — هذا صديقنا المحترم محمد الهمشري حضر من طرائس

محمد

السلام عليكم ورحمة الله — ان حضرة الاساذ الاكبر رضي الله تعالى

عنه يسلم عليك وبقول لك دع عنك هذه الوسوس والارهام واشتغل  
 بطاعة الله تعالى واكثر من ذكر الله ليلا نأفاته يتوّر الباطن ويصفي القلب ولا  
 تعاق أملك بجزوك في هذا العام او الذي بعده فان الامد طويل وعلمه  
 عند الله تعالى والشيء الذي استأثر الله بعلمه لا تشغل نفسك به بل اشغل  
 وقتك بما ينفعك ولا ينفعك الآن الا الالتجاء الى الله تعالى والا تقطاع اليه  
 والتوسل بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فك في خالة لا ينفعك فيها صديق  
 ولا صاحب ولا يقرب منك اخ ولا خليل وليس بعد هذه الشدة شدة  
 فاجتهد في الطاعة والابتغال الى الله تعالى واعمر وقتك بعبادة او بالاشتغال  
 بكتابة تنفع عباد الله تعالى وقد اكده علي ان اشدّ عليك بطالب قراءة  
 سورة يس احدى واربعين مرّة كل ليلة وان قرأتها العدد المذكور في النهار  
 مرّة كذلك كان احسن وقد اخبرني بذلك وهو ضاحك فاستبشرت وزال  
 ما عندي من الفكر في شأنك والله تعالى يحسن العواقب

٣٥ غ

من هذا الاستاذ واي ارتباط بينك وبينه

ش

هو استاذنا الكامل المولى الفاضل الورع النقي السيد شحانة القصبي  
 وهو شيخ من الصالحين المنقطعين الى الله تعالى ولكنه يأكل من كسبه ويقوم  
 بيته ولا يطلب من الناس شيئاً ولا يأخذ عوائد من مريديه كما يفعل اشيخ  
 الطريق بل بيته مفتوح للصادر والوارد وكرمه زائد وفضله مشهور وهو الذي  
 اخبر صديقي محمداً الممشري بمكاني الاول وبعث لي جواباً يقول لي

فيه قم معه ولا تبرح من عنده حتى يأتبك اذني ولي به ثقة عظيمة  
لتقواه وحسن صلاحه وقوة يقينه ولطف سيرته التي انفرد بها في  
عصره ونحن معاشر المسلمين نعتقد ان الارواح الطاهرة تلهم من جانب  
الحق سبحانه وتعالى ما لا تلهمه الارواح الخبيثة فلذا اعتقاد في الصالحين  
من شيوخننا لا على ما اخبرني به في اسكندرية من اننا نعتقد ان الاولياء  
يخلقون ويدفعون المصائب بانفسهم ويجابون النوائب بقدرتهم فان اعتقاد  
ذلك كفر صريح عندنا وانما نعتقد ان دعاء الصالحين اقرب الاجابة من  
دعاء غيرهم فلذا نقصدهم لطلب الدعاء عسى الله ان يقضي الحوائج ببركة  
دعائهم فقد قال في كتابه الذي نعتقد صحته . ادعولي استجب لكم . وهو لاه  
الاشياخ تلقوا كلمة لا اله الا الله محمد رسول الله عن اشياخهم بالسند  
المتصل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فالتاس وان تلقوها عن آباءهم  
وصاروا بها مسلمين فانهم ياخذونها عن الاشياخ للبرك بالسند الذي هو  
كالهجة والبرهان او كالرخصة من الشارع في ذكرها . ثم ان الاشياخ شأنهم  
بذل النصيحة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر وتعليم مكارم الاخلاق  
والحث على الطاعة . وكل شيخ له جملة تلاميذ يتلقون عنه وهو لاه  
يصبرون اخواناً يتفجع بعضهم بعضاً ويتزاورون ويتناصحون ويتسألون فيما  
بينهم عن العقائد والفوائد النافعة للدين والدنيا ولا يوجد في الجمعيات التي  
عقدت للمؤاخاة ما يوجد عند اخوان الطريق المخلصين من الالفة وحسن  
التروء ومدار ذلك على استقامة شينهم وحسن سيرته فان كان مستقيماً  
مخلصاً بعيداً عن الرياء وحب المظاهر والجلء مقيداً بالكتاب والسنة كان

ابناؤه على قدمه . وانتفعوا بصحبته ومواعظه وان كان من اهل الدعاوي  
الباطلة المحبين للمظهر والحجاء المتعرضين لاموال الناس المقصرين في الطاعة الميالين  
للبدع والاهواء لم ينتفع به احد ولا تؤثر تربيته ولا يفيد مرديده غير الخسران  
والضلال بتقليده فيما يدعيه . ويتحمله . والناس تظن في شيوخ الطريق  
الظنون الفاسدة ويرمونهم بالنقيصة جهلاً بحقيقة الامر وقياساً لاهل الحق  
على ما يرونه من اهل الباطل . انظر لشيخنا كيف يامر بالطاعة وينهي عن  
المعصية ويحيل الامر على ما عند الله ويلزمني بالانقطاع عن الخلق والالتجاء  
الى الخالق والاشتغال بذكره ليصرف عني الهم والافكار السيئة ويريحني من  
الهواجس والخواطر بما يحدّثه التوكل على الله تعالى من الثقة به وعدم الخوف  
من سواء واطمئنان النفس بركونها الى العزيز القادر جل شأنه فأكل واشرب  
وانام وانا في راحة بال منصرف عن الهواجس موقن بان المقدر كائن فان  
كان خيراً فلا يدفعه الامن وان شراً فلا يئمه الخوف فاولى ان اربح افكاري  
واشتغل بما امر به تاركاً العقبي لما جرت به المقادير من قبل

غ ٣٦

وهل نقابلت مع الشيخ في هذا الاختفاء قبل حضورك هنا

ش

لم انقابل معه الى الآن وانما بعثت اليه من اخبره بكاني الاول وكنت عازماً على  
السفر الى الشام ومنها الى اوروبا فمنعني من الخروج من البلاد وامرني بالتستر  
حتى يقضي الله تعالى بالفرج وقد رابت بركة رايه فان السيد حسن موسى  
العقاد وسليمان بك سامي قبض عليها بعد خروجها من البلاد فلو كنت

خرجت الى الشام لقبض عليّ هناك كما قبض عليهما في بلاد الدولة . وانا  
الآن آمن في هذا المكان . معتقد انه لا يصيبني الا ما قدره الله تعالى واراده .  
وما احب ان اخرج الى بلادكم بطريق الحرب فاني غير واثق بنجاح العمل لي  
هناك لعلمي ان الشرقي لا ينتفع بشيء منها الا ان يتجر في مصنوعها بارساله  
الى الشرق ووربما لم يصادف نجاحاً بما كسبه اهلها له وليس عندي ثروة تساعدني  
على الإقامة فيها بلا عمل ولا اريد ان اكلفكم بصرف زائد لاجل غير معلوم  
فأولى لي ان اقيم ببلادتي منتظراً لترويج كربتي ولا يخف عليك ان كل شيء له  
غاية ينتهي اليها وامري لا بد وان ينتهي باحدى الغايتين السلامة وهي  
الرجوة او العطب فلا ينبغي ان اجعل حياتي المتوسطة بين الوقت الحاضر  
والغاية محل كدر واهام بل اللازم ان اصرف الوقت في عبادة وكتابة حتي  
اصل الى الغاية وانا صحيح الفكر والجسم ان شاء الله تعالى

٣٦ س

ارى ان السيد بعد سرد صفات نبيهم ( عليه الصلاة والسلام ) سيدخل  
على المسئلة الشرقية ببيان اصول دعوتهم وانتشارها وابتداء التخاذل الحاصل  
بين الامم الآن بسبب الخلاف الديني واحب ان يؤخر السيد هذا ويوسع لي من  
جانبه . ايمكنني من الخوض معه اولاً في بحر عصبيته الشرقية الاريمية والسامية  
وما كانت عليه قبل البعثتين وبعدهما من حيث المدنية والسياسة والعوائد  
والاخلاق والمعاملة وارتباط فروع هذه الجنسية المنتشرة في جزيرة العرب والشام  
ومصر والغرب والعراق والحبشة وما تمثل الحالتين من العوارض والمقتضيات  
وما بارضكم من المعدات العمرانية والمعينات الاستيطانية وما خصصتم به من

الطبائع والفطريات قبل ان ندخل في المقابلة بين المسئتين الشرقية والغربية  
لاقف على الحقائق اصولاً وفروعاً قديماً وحديثاً حتى لا ارجع الى الحوادث  
الحالية ومظاهرها واعرف سياحة ملوككم واطبقها على سير عصبيتكم لا تبين  
النفور الحاصل الآن بين المائين في وطن او وطنين واتحقق ما للصبيبة  
الشرقية من الارتباط والافتراق قبل البعثين فاني ارى هذا البحث يكشف  
وجوه المسئتين ان لا وقوف له على الحقائق الا بالسماع والتلفيق من متعصب  
او متغال في الاطراء او متلون بمشربته

ش

لم نقترح غير ما هممت بان اوعز اليك به فاطرحي رداء الخباية والمالأة  
وشمري عن ساعد الجد في البحث والنقد والاعتراض واستقصاء الاحوالنا  
الشرقية وكل ما كان عليه قومنا وما طرا عليهم ولا تؤخري امر مراعاة الجانبين  
ولا تنفاضي عن آخر في جانبك فهات سؤالا وخذي جواباً حرّاً لنا وعلينا  
فالمباحث تكشف الحقائق وتعرف البسائط وتحل المركبات غير اني ارجوك  
ملاحظة النظام الموضوع وتنبع فروعه من غير شذوذ الى غيره مع مراقبة النا  
في الناسيس الشرقي فلا تتحولي عنه الى التفريع وعوارض المسئتين حتى لا  
تتشوش المطالب بتوزيها في اطراف المناظرة وارجو حضرة الخواجة ان يعين  
النظر ويدقق البحث فيما يدور بيننا لينبهنا على خطأ او يردنا عن خروج  
او يعترضنا بما يعين له كما ارجوك ان لا تتخرجي بي الى ما يعجزني عن الجواب  
لعدم المواد وان لا تؤاخذيني بما اقصر فيه مما اقف عند المنغيل منه او المحفوظ  
فان سؤالك تضمن مباحث طويلة ومواضيع واسعة



ما حثاني على تطلي هذه المباحث والوقوف على حقة تفكم قبل البعثين  
 الافكر اشغل ذهني وذهرل اعتراني وأسف عظيم اكمدني عند ما مررت في  
 فلات الشام وبجانب بلدانه في الشهر الماضي عند قدومي من دمشق الى بيروت  
 بعد ما زرت شقية قتي اذ رأيت آثار الدمار والتفريب ونظرت في تلك الاودية  
 الوسيعة الحالية من السكان وقدرت عدداً من النفوس الهادمة ممن كان يسكنها  
 ويمررها فكاد يخالع عظمه قلبي لشدة تأثره به ثم تصورت ان تلك الارواح  
 المطهرة والنفوس الزكية انتظنت زهرة حياتهم من رؤس اغصانها في سبيل الدعوات  
 الدينية والمغالبات المادية وبينما انا اذكرك في تلك الامم وما دهمها من الغارات  
 خطرت لي الحروب الصليبية ومن هلك فيها من الامتين الشرقية والغربية  
 فتقرت جوانحي وتشجبت اعضاءي وارسلت عيوني دمعاً كاد ان يخط له مجرى  
 في خدي وكما هممت بتغليء امة من وجه صوبت عملها من آخر ولا  
 اراك الا متأسفاً مثلي نانماً على من انعم عليهم عند كشف حقائق الظالمين  
 والمتغلبين فانما العرب والشاميون فرعان من الفروع السامية او الاريمية وقد  
 اخذا دوراً عظيماً في المدنية ابام الجاهلية الاولى . غلبني البكاء بمجرد التذكار  
 فلا حول ولا .....

ش

آه آواه من ألم ألم باجسام العقلاء لآبره منه مدة دوام الشام وهي  
 لا انقضاء لها ما بقيت الاجزاء الارضية اشركيني معك في مع الذمعة ساعة  
 على جنة يهست اغصان ثروتها وذوت ازهار بهجتها وانضبت ميساه حياتها

فاصبحت محل تذكار واعتبار . تلك الساحة التي كانت ميدان الرهات  
ومجرى السوابق ومنشأ الصناعة ومكتب المسافرين ومبدأ السياحة ومجمع  
التجارة ومرجع الملاحة ومسكن العز ومثوى الرفاهية ومقلد الاتباء ومرجع  
المفاخر ووطن الحركة وارض النشاط ضربت عليها السعادة خيامها فقصدتها  
الدم يتفيا ظلالها وينداوى بمرف شذاها ويتبس من نور معارفها ما يستضيء  
به في ظلمات اوطانه . هذه هي الارض المباركة الطيبة التي بذورها وفي مجاورها  
الجنس القوقاسي حبة الاصل الارمني فانبتت شجرة مباركة تحلت بفروعها العربية  
والشامية والمصرية والتونسية والمراكشية والعراقية والحبشية ثم نمت تلك الفروع  
وتشعبت منها اغصان عمرت كثير من الحراب واصبحت اقطاراً فاسدة وزاحمت  
الوحش في غاباته حتى طرده الى الاقاصي وزينت وجه الارض بمظاهر العمران  
ثم ظهرت تلك الفروع والاغصان بابتداع الصنائع والآلات والمعدات التي بها  
خرج العالم من الكهوف وتمتع بلذائذ لم تكن في تصوره فضلاً عن اكسائه .  
هذه هي الفروع التي سارت امام العالم تعدوه باناشيد العمران وتعوده بمقود  
المدنية ايام كانت فروع الاجناس المغولية والملابارية والهند الجرمانية  
(الاوروباوية) والزنجية تائمة في الجبال والمغارات تنغذى بطبيعي النبات  
وتلتحف بمجلود الحيوان منكبة على الوثب الحيواني منقادة للطبيعة البهيمية  
فارغة من الآداب والكمالات فمدت هذه الفروع العمران في الاقطار  
وقفت ابواب الاكتشافات البرية وخاطرت حتى دخلت المضائق البحرية  
ووصلت الى كثير من الجزائر والقارات ونقلت اليها الوفاء من قبائلها واختلطت  
بها مدناً وبلدات لا تنقص عن الوقت الحاضر مدنية بالنسبة لدورها الاولى

ونشرت علي العالم علم تمدن قتر بي كثير من الامم تحت احضانها حتى تهذبوا  
وعرفوا قدر الجنسية وشرف الوطنية بما غدتهم من ألبان معارفها وما اشتغلت  
به افكارهم بالاحتكاك في افكارها فقاموا عليها ومزقوا علمها واخذت كل امة  
قطعة لونها بلون خاص ونشرت على مرئعات اوطانها فيما تربته من اعلام المدنية  
الكثيرة العدد الآن هي تلك القطع التي كانت مجمعة في العلم الارمني  
المرفوع على مصر والشام والمغرب وبلاد العرب والحبشة والعراق فلا بدع ان قلت  
بالشرقيين تمدن العالم ومن شرقهم ظهر العمران فابك الآن على بقايا تدل على  
كميات واثار تدل على ام ولك العذر في البكاء ولا اوم علي ان ضربت الكف  
بالكف اسفًا واكملت اصابعي غيظًا وندمًا - واسمع حضرة الخواجة يقول  
اننا تأثرنا بعارة حركت سوا كسنا والي انتقلت من الموضوع العربي الى موضوع  
شامي اتكلم فيه بحرقه مصحوبة بقيض دمع وتصعيد زفرات - اما التأثر فطبيعي  
لكل باحث في آثار الاوائل منقبض من احوال الاواخر واما الموضوع فالي  
لم اخرج عن الموضوع الشرقي بل التأصيل العربي المنفرع مع الاصل الشامي  
من اصل واحد وانما الدم الجنسي يميل بوحداته المتفرقة الى جرثومة الاجتماع  
ويجتمع في دورته حول اروحة المذئاب . فما رأيت من انفعالي عند ذكر وطن  
ارمني على اختلاف فروعه فذاك قسري يجذبه الطبع فيتراخي فيه التطبع  
فقد قال علماء السير والتاريخ ان اولاد سام بن نوح الشهيرين عند الافرنج  
بالقواسيين عند ما تفرقوا نزل كنعان بن سام بولده دامشقيوس وولد ولده  
بارض الشام ونزل ارفخشذ بن سام بولده عابر وولد ولده بفلسطين من ارض  
سورية ونزل الفلوح بن سام بولده همذان وولد ولده وسط الجبال من بلاد

فارس ونزل اشور بن سام بأولاده باسل وباران ونبيط وولد أولاده بارض  
 فارس فالديلم من باسل والفارس والحزرم من ايران والنبيط والسرياب من  
 نبيط ونزل اليقن بن سام بولده الروم سيف آسيا الصغرى واخضطت زبطرة  
 بنت ابنه الروم مدينتها الشهيرة باسمها ونزل ارم بن سام بأولاده اشوذ ولاوذ  
 وجاثر وجديس وعابر وعرض بجزيرة العرب فمن عوض جاء عاد ومن عابر  
 جاء ثمود ومن لاوذ جاء عمليق ومن جاثر جاء طسم . والله تأخرين من  
 مؤرخي الافرنج اختلاف مع المتقدمين في هذا التفرع بل في الاصل التوليدي  
 لا تطبل بذكره لما في ذلك من الخروج عن حد الايجاز الملتزم . وكيف لا  
 ترى مني ما ترى والست تعرض لي بحركات جنسية تدافعت تدافع الصغر  
 من قمم الجبال فكسر بعضها بعضاً . ام كيف لا ارسل العبرات وهي تذكري  
 بارض رضي الله والانسان عنها وجفهاها اهلها وعقها بنوها . الست ترى ان  
 جميع الاديان على اختلاف مصادرها لم تظهر الا من هذا الجنس العاق لمفار  
 نشأتها ان مباطها منحصرة في العرب والشاميين والعراقيين وهم كما قدمنا اباء  
 جنس واحد لم تدخله امشاج المولدين ولا اخلاط الذخلاء ثم هم هم الذين  
 انقسموا العداوة ووزعوا الاحقاد في مجامعهم العمرانية تاركين تعاليم كتبهم  
 الادبية وارشاداتها المذنية آخذين بطواهر الاختلاف والتباين حتى قست  
 القلوب وافتقت الكلمة وتنافر الانارب واختلف الامل وعرفت الاجنبية  
 بينهم فتسمى كل قسم باسم خاص يميزه عن فردة او جذعة وسئوا العدوان  
 والمغالبة بما ندعوا اليه المطامع وسعوا ارض نشأتهم بدماء ابنائهم وابائهم واخوانهم  
 فهم يحنون من غرس التعصب كباد آباء وقلوب امهات يرمونها بذائب

العداوة ويسيفونها بما، الخلاف ويهضمونها بجمارة الاحقاد . وايتهم حافضوا على  
ما افترقوا لاجله حتي تكون الثمرات الملكية والمظاهر الزمنية سترأ على تلك  
الاضغان ولكنهم تهاونوا وقصروا ثم تنافروا وتخاذلوا فانت الدعوة الكلدانية  
بالقوة الفارسية وتبدد المظهر الاسرائيلي فكان غنيمة للاجناس وانتقلت مظاهر  
الدعوة السامية الى الفرع الهند الجرمانى ومظاهر الدعوة العربية الى المغولى  
ثم الى فرعه التركي . فمن يجبل نظاره في صفحات التاريخ السامي ولا يشق  
الا كباد بدل الاطواق ويرسل الدم بدل العيون دعيني ابكي وانوح وما  
علي من لاثم اولاح فافكاري الآن في مأثم شرقي تسمع من رثاء الناديات  
لفروعه قولى

مساكين اهل الشرق باتوا بظلمة ومن شرقهم بانت الى الأمم الشمس

٣٨ غ

اراك تعالى في جانب فروعكم السامية بلا دليل لقيمه ولتجاني عن  
الهند الجرمانى واغصانه مع شروق شمس مدينته فادفع عني هذا الخطر بما  
تعلمه في جانب فروع جنسيتنا العظيمة الشأن وما لما من الاعمال البديعة  
والافعال الغريبة فان اندفاعك في جانب جنسيتكم ورفعها الى اعلى مقام مع  
تغاضيك عن غيرها ما يعاب عليك ويوجب انقباض النفوس منك

ش

ارى الحاجة غضب عند ذكر الفروع الاريمية بطريق التاويل وظن اني  
احابي قومي واتعامل على غيرهم مع الي لم اذكر الا كليات استدعاهم المقام  
ثم نسب الي التجاني عن الفروع الهند الجرمانية مع علمه اننا لم نحقق الاصول

الشرقية واعمالها حتى تدخل على الغربية واحوالها ثم اراء بطالبني بالدليل  
 واقامة البرهان على ما نسبته لفروعنا من المدنية وسابقة العمران وما اظنك  
 ترد المأثور او تنكر المشاهد او تجمع المعلوم فان العرب والشاميين اسسوا  
 من مباديء المدنية وقواعد العمران ومعدات الحضارة ما حفظه لهم التاريخ  
 وان جهله ابناءؤهم او تناسره ولا تظن الي اعني ما كان منهم بعد بعثتهم  
 بل اريد ما اثار به قبلها فانساه اعظم في الفضل وارقى في المجد وحيث  
 انك طالبني بالدليل والمقام غني عنه فخذ الجواب بحسب الممكن  
 بالاستقراء . تعلم ان اللغات دلائل على درجات اهلها من حيث المدنية  
 وعدمها والقدم والحدث فان اللغة تعظم وتتسع موادها كلما دعت ضرور  
 العمران والمدنية الى اتساع نطاقها بتسمية الموجودات والمبتدعات وتوضيح  
 على قواعد مطردة عندما تنمو معارف مدنييها وتتنور افكارهم وتنتشر  
 فيهم العلوم وتوجد عندهم المدارك العالية وتقتصر في الامة القاصرة على  
 المدنية والعلوم وتضييق الى حد المصطلحات على ضروريات المآكل والمشرب  
 والمعاملة الفطرية . وهذه اللغات السريانية والعربية والفارسية والعبرانية  
 تنبهرك بابوابها وفصولها وقواعدها المنتظمة المضبوطة عما دعت اليه ضرورة  
 عمران اهلها ومدنييتهم من كثرة الاشتقاق وتعدد المترادفات وتقسيم المواد  
 وتسمية الموجودات من مدن ونبات وحيوان وآلات صناعة واثاث بيوت  
 ومواد زراعة ومعدات حرب واصطلاحات تجارة وتعليم ومعاملة وتنبيك  
 بما يوجد في كل واحدة من دخیل الاخرى عن تبادل المحبة بين اهلها  
 واختلاطهم في المجامع والاستيطان والرحلة والاتحاد فلا تكاد ترصد

رقم الايداع

٩٥/١٠٥

I.S.B.N

977- 18 - 0010 - 8







DAR EL KOTOB

\$ 24.00



\*97756832125\*